

عہد رسالت فہم اکرام



تالیف
مولانا محمد رفیع اللہ نقشبندی

BestUrduBooks.wordpress.com

بیت الامین

آلہ آباد، ایم ایف سٹریٹ، لاہور۔ گزٹی پاکستان نمبر: 32831801



جملہ حقوق ملکیت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں

باہتمام : علیل اشرف مٹنی
طباعت : اپریل ۱۹۸۰ء علمی کرائفٹس
شکلاست : 335 صفحات

قارئین سے گزارش

اپنی نئی دوسخ کوشش کی جاتی ہے کہ پروف ریڈنگ معیاری سورہ المائدہ اس بات کی گھرانی
سے لئے ادارہ میں مستقل ایک عالم موجود ہے ہیرا۔ مگر بھی کوئی علمی نظر آئے تو ذرا دکر کم
مفتاح فرما کر مضمون فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں دوسرے ہو سکے۔ جزاک اللہ

﴿.....سنے کے پتے﴾

ادارہ دارالعارف جامعہ دارالعلوم کراچی
بیت القرآن اردو بازار کراچی
بیت احمدیہ عربی اشرف الدار میں مجلس اقبال بنک کراچی
بیت ملکین دانش اشرف الدار عربی اشرف الدار میں مجلس اقبال کراچی
کتبہ اسلامیہ مکتبہ عربیہ دارالعلوم کراچی
مکتبہ دارالعارف کراچی۔ پشاور
ادارہ امین جامعہ اسلامیہ کراچی لاہور
بیت احقرم 20 محلہ راولپنڈی
کتبہ سید احمد علیہ السلام بازار لاہور
پونڈرشی کتبہ اسلامیہ خیبر بازار پشاور
کتبہ اسلامیہ کراچی بازار اجیت بازار
مکتبہ خانہ شیعریہ۔ دیتہ مارگٹ راولپنڈی

﴿انگلینڈ میں سننے کے پتے﴾

ISLAMIC BOOKS CENTRE
115 121, HALLIWELL ROAD
SOLINGHAM, U.K

AZHAR ACADEMY LTD.
34-38 LITTLE LONDON CAVE
MANOR PARK, LONDON E12 5QA

﴿امریکہ میں سننے کے پتے﴾

DARUL LOOM AL-HADANIA
107 SOBIESKI STREET,
BUREAU, NY 10012, U.S.A

MADRASAH ISLAMIAH BOOK STORE
6465 BIRCH, JEFF. HUNSTON
TX-76011, U.S.A

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عنوانات
۱۴	۵ انتساب.....
۱۵	۵ مقدمہ.....
۱۹	۵ ﴿۱﴾ قرآن کریم میں فقہ کی ضرورت کا اعلان.....
۲۰	۵ ﴿۲﴾ قرآن کریم کی رو سے استنباط کی حیثیت.....
۲۱	۵ اولی الامر سے مراد اہل العلم والفقہ.....
۲۲	۵ اولی الامر کی تفسیر میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا ارشاد.....
۲۳	۵ فقہ نہ جانے دالوں کی خدمت.....
۲۵	۵ آنحضرت ﷺ کے نزدیک فقہ کا مقام.....
۳۱	۵ صحابہ رضی اللہ عنہم کے ہاں فقہ کا مقام.....
۳۶	۵ حضرت علی ہار نقضی رضی اللہ عنہ کی شہادت.....
۳۸	۵ قرآن میں اسلامی فقہ کی بنیادیں.....
۳۹	۵ قرآن کریم میں عدم الخرج کا بیان.....
۴۰	۵ حدیث میں دین میں آجی نہ ہونے کا بیان.....
۴۱	۵ آنحضرت ﷺ کی صحابہ رضی اللہ عنہم کو فقہ سکھانے کی محنت.....
۴۶	۵ علم فقہ اور اہل کی تعریف.....
۴۶	۵ فقہ اسلام کے ماحذہ.....
۴۶	۵ (۱) قرآن مجید.....
۴۸	۵ (۲) سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم.....
۴۹	۵ (۳) ائمہ اہل بیت.....
۵۱	۵ (۴) قیاس.....

- ۵۲ نقد کا درجہ کیا ہے؟
- ۵۳ نقد کے تیسرے درجے پر قرآن کی شہادت
- ۵۳ قرآن کی دوسری شہادت
- ۵۴ قرآن کی تیسری شہادت
- ۵۵ قرآن کی چوتھی شہادت
- ۵۶ اجتہاد کے تیسرے درجے پر حضرت علیؑ کی شہادت
- ۶۰ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت کہ اجتہاد تیسرے نمبر پر ہے
- ۶۲ اجتہاد کے چوتھے درجے پر ہونے کی شہادت
- ۶۳ سنت کے ہوتے ہوئے اجتہاد کی نثار راہیں
- ۶۳ پہلی اور دوسری صورت میں اصولی فرق
- ۶۵ پہلی اور تیسری صورت میں فرق
- ۶۵ دوسری اور تیسری صورت میں فرق
- ۶۶ قرآن کل بنی نوع انسان کے لیے ہے
- ۶۷ عہد رسالت علیہ السلام میں صحابہ رضی اللہ عنہم کی فقہی تربیت
- ۶۷ حج کی ادا نشی
- ۶۸ میاں بیوی کی حاشرتی زندگی کا پہلو
- ۶۹ معاشی پہلو
- ۷۰ تجارت کے پہلو
- ۷۰ رنگ روپ کا پہلو
- ۷۱ بصیرت کے استعمال کی ترغیب اور بات انوائی
- ۷۲ شرائط مسلح کی پابندی میں قیدی محالی رضی اللہ عنہ فی بصیرت
- ۷۲ نماز کی اہمیت میں فقہی بصیرت
- ۷۳ نماز میں شبہ اور فقہی بصیرت سے نصیحت

- ۷۲ ایمان و سفارش
- ۷۳ میدان جنگ میں احباب امیر
- ۷۴ طہارت میں پانی پر تار نہ بنے میں فقہی روشنائی
- ۷۶ عہد رسالت ﷺ میں دو مجتہد کی اجتہاد کی آراء
- ۸۱ رسول ﷺ کا اپنی رائے کے بجائے صحابہ رضی اللہ عنہم کی رائے سے اتفاق
- ۸۲ رائے کے استعمال پر اہل ہار مسرت
- ۸۳ فقہی بصیرت سے صوبہ کرام رضی اللہ عنہم کی آراء نقلی
- ۸۷ عہد رسالت ﷺ میں صحابہ رضی اللہ عنہم کی تعداد
- ۸۷ مجتہدین صحابہ کرام رضی اللہ عنہم
- ۸۸ مجتہد صحابہ رضی اللہ عنہم کے تین طبقات
- ۹۲ عہد رسالت ﷺ میں بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کی خدمت لقاء
- ۹۳ خلافت راشدہ میں رائے اور فتویٰ پر عمل
- ۹۵ عہد صحابہ رضی اللہ عنہم میں چھ مجتہدین صحابہ رضی اللہ عنہم کی آراء کی پیروی
- ۹۶ عظیم مجتہدین کی تفسیر مجتہدین کے حق میں اپنی فقہی آراء سے دست برداری
- ۹۷ چھ مجتہدین صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے تین صحابی رضی اللہ عنہم کوئی
- ۹۷ مجتہدین صحابہ رضی اللہ عنہم میں تین صحابہ رضی اللہ عنہم پر ابواب احکام کی انتہا
- ۹۸ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ ثابث اور ابن عباس کے شرع گردانے استاذوں کے اقوال اور فتاویٰ کے مقدمہ و ناشر
- ۹۹ صحابہ رضی اللہ عنہم کی مجلس کا موضوع غنا
- ۱۰۰ حضرت عمر کا صحابہ رضی اللہ عنہم کو فقہی بصیرت حاصل کرنے کی ترغیب و تاکید اور اس سنت متواترہ پر قرآن و سنت کی رہنمائی
- ۱۰۲ صحابہ رضی اللہ عنہم کے اجتہادی طریقے کی پیروی
- ۱۰۳ بعض مجتہد اکابر و اصغر رضی اللہ عنہم کے بکثرت فتویٰ کے اسباب

- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا اجتہاد میں مرتبہ و مقام ۱۰۵
- فقہ بصیرت کا گھاٹ ۱۰۶
- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا روایتی معیار ۱۰۷
- حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی مجتہدین کو ہدایت ۱۰۹
- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے مذہب و قول کی تفکیک و تدوین ۱۰۹
- شاعر ابن ابی مسعود رضی اللہ عنہ کا فقہی مرتبہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی نظر میں ۱۱۱
- عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے شاگردوں کا عہد صحابہ میں اجتہاد اور خدمت افتاء ۱۱۲
- عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے شاگردوں کی کوفہ میں قلعی خدمات کا فیضان ۱۱۳
- ہدیٰ تعلید ۱۱۴
- امت کا آغاز کی اعتراف ہے ۱۱۵
- صحابہ رضی اللہ عنہم لہم العلم کی افتاء میں ۱۰۷
- تابعین سے بری رضی اللہ عنہم کے قول کی پیروی میں ۱۲۱
- تعلید کی ایک اور مثال ۱۲۲
- مجدد صحابہ رضی اللہ عنہم میں تفسیر کا ایک اور ثبوت ۱۲۳
- ایک اور شہداء اس کا جواب ۱۲۵
- **عہد رسالت ﷺ کے فقہائے کرام** ۱۲۷
- امر لہ ۱۲۸
- فقہاء کے قول کی پیروی مجددی رضی اللہ عنہم میں ہوئی تھی ۱۲۸
- نوٹ ۱۳۲
- سیدنا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ۱۳۳
- دینی خدمات ۱۳۴
- سیدنا حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ ۱۳۶
- حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بعض خاص اجتہادیں ۱۳۶

۱۳۸	○ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بلند پایہ تقریٰ پر ایک مصری شہادت.....
۱۴۰	○ پہلا کی بیرونی سے ہی قوموں نے غرارج پایا ہے.....
۱۴۲	○ بدعت سے نفرت.....
۱۴۵	○ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ.....
۱۴۷	○ آپ بلاشبہ شہر علم کا دروازہ تھے.....
۱۴۸	○ تقدیر و اجتہاد.....
۱۵۱	○ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے چند فقہی مسائل.....
۱۵۳	○ نقیہ کے اوصاف.....
۱۵۳	○ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی امتیازی شان.....
۱۵۳	○ فیعلی.....
۱۵۸	○ علم اسرار شریعت.....
۱۵۹	○ علم تصوف.....
۱۶۰	○ واقعہ شہادت.....
۱۶۱	○ ازواج و اولاد.....
۱۶۳	○ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ لہذا رضی اللہ عنہ.....
۱۶۵	○ آنحضرت ﷺ سے قرب و رابطہ.....
۱۶۶	○ حضور ﷺ کے ہاں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا علمی مرتبہ.....
۱۶۶	○ اللہ کے ہاں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا مقام.....
۱۶۸	○ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی شان قیادت.....
۱۶۸	○ آپ کے چند فقہی مسائل.....
۱۷۰	○ اصول فقہ.....
۱۷۰	○ اجماع.....
۱۷۰	○ قیاس.....
۱۷۲	○ اجتہاد.....

- ۱۷۴ • صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی تحریف ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے بارے میں ...
- ۱۷۵ • ہامعلوم مسائل میں روئے زلی سے التزام ...
- ۱۷۶ • فتویٰ سے رجوع کرنا ...
- ۱۷۷ • معاصرین سے استفادہ ...
- ۱۷۸ • عہد و قضاء ...
- ۱۷۹ • خزانہ کی افسری ...
- ۱۸۰ • معزولی ...
- ۱۸۱ • حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کی تجبیر و تعلیم ...
- ۱۸۲ • غارت اور وفات ...
- ۱۸۳ • اولاد ...
- ۱۸۴ • خیرۃ حضرت امام عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ...
- ۱۸۵ • حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے چند فقہی مسائل ...
- ۱۹۰ • حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے فقہی خدمات ...
- ۱۹۰ • علم فقہ میں نقد کا قصہ ...
- ۱۹۱ • ایک انجمن کا حل ...
- ۱۹۲ • ابن عباس رضی اللہ عنہما کی فقہی بصیرت ...
- ۱۹۳ • ایک بے مثال علمی مجلس کی سرگزشت ...
- ۱۹۴ • حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا خطبہ ...
- ۱۹۴ • مسئلہ تائیس احتیاط ...
- ۱۹۵ • ابن عباس رضی اللہ عنہما شہید کیجئے ہیں ...
- ۱۹۵ • حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی علمی شان ...
- ۱۹۷ • تم نبوت کے گھرنے سے بولنے ہو ...
- ۱۹۷ • ابن عباس رضی اللہ عنہما کی علمی صفات ...
- ۱۹۸ • دنیائے مجھے کھوکے بہت ہاتھ ملے ہیں ...

- ۱۹۹ ابن عباس رضی اللہ عنہما پر اکابر کا اعتماد ۱۹۹
- ۲۰۰ ٹھہرے کا کبھی دل کہہ سکتا ہی رہے گا ۲۰۰
- ۲۰۲ حضرت امام عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ۲۰۲
- ۲۰۳ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے چند فقہی مسائل ۲۰۳
- ۲۰۵ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بحیثیت فقہ ۲۰۵
- ۲۰۵ فتویٰ دینے میں احتیاط ۲۰۵
- ۲۰۷ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی فراست و حاضر جوابی ۲۰۷
- ۲۰۸ مجلس شورئ ۲۰۸
- ۲۰۸ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا عہد و قضا کی پیش کش کو ٹھکرا ۲۰۸
- ۲۱۰ ازواج و اولاد ۲۱۰
- ۲۱۱ سفر آخرت ۲۱۱
- ۲۱۳ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ ۲۱۳
- ۲۱۴ نام و نسب ۲۱۴
- ۲۱۴ والدہ کا تعارف اور بچپن ۲۱۴
- ۲۱۴ والد کا انتقال ۲۱۴
- ۲۱۴ قبول اسلام ۲۱۴
- ۲۱۵ غزوات میں شرکت ۲۱۵
- ۲۱۵ عہد و قضا ۲۱۵
- ۲۱۶ بیت المال کی ذمہ داری ۲۱۶
- ۲۱۷ مجلس شورئ کی رکنیت ۲۱۷
- ۲۱۷ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے کارنامے ۲۱۷
- ۲۱۹ امارت مدینہ منورہ ۲۱۹
- ۲۲۰ مال نصرت کی تقسیم اور آپ کی ذمہ داری ۲۲۰
- ۲۲۰ اہل و عیال ۲۲۰

- ۲۲۱ ○ وفات ○
- ۲۲۱ ○ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بحیثیت فقیہ ○
- ۲۲۳ ○ فرانس ○
- ۲۲۶ ○ دوین علم فرانس ○
- ۲۲۹ ○ علم فقہ ○
- ۲۳۰ ○ باب اہل ذلہ ○
- ۲۳۱ ○ باب الذبائح ○
- ۲۳۱ ○ باسمہ الہیہ ○
- ۲۳۶ ○ باب الخراج ○
- ۲۳۴ ○ مختلف زبانوں پر مہارت ○
- ۲۳۴ ○ ریاضی اور حساب ○
- ۲۳۴ ○ حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ ○
- ۲۳۵ ○ علم کی نشر و اشاعت ○
- ۲۳۵ ○ حلیہ و آؤنا ○
- ۲۳۵ ○ وفات ○
- ۲۳۴ ○ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ○
- ۲۳۴ ○ نام و نسب ○
- ۲۳۴ ○ حلیہ و برک ○
- ۲۳۳ ○ اسلام اور ہجرت ○
- ۲۳۳ ○ اصحاب صفہ ○
- ۲۳۵ ○ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا اپنی والدہ کو اسلام کی دعوت دینا ○
- ۲۳۵ ○ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی والدہ کا اسلام قبول کرنا ○
- ۲۳۶ ○ فقہیائے شافعی ○
- ۲۵۲ ○ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی فضیلت ○

۲۵۲	وفات
۲۵۳	حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ
۲۵۴	حضرت معاذ کا قبول اسلام
۲۵۴	تعلیم و تربیت
۲۵۵	سکن کی امارت اور بی خدمات
۲۵۶	جلسہ شوریٰ کی تہہ بندی
۲۵۷	حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بحیثیت فقیہ
۲۵۷	حضور ﷺ کا حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو فقید ہونے کی سند دینا
۲۵۹	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو فقید ہونے کی سند دینا
۲۶۲	حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی ایک بے مثال فضیلت
۲۶۳	حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا شعل غور تھما نہ پیدا کریں گی
۲۶۳	حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی دو بیویوں کا قصہ
۲۶۴	فقہیات شان
۲۶۴	حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی فقہی و سحر می
۲۶۵	حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا خوف آخرت
۲۶۵	موت کے سہان کو خوش آمدید
۲۶۶	لا الہ الا اللہ کی برکت
۲۶۶	اپنے پھولوں کا پامیاں نہ رہا
۲۶۹	حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا طبع مبارک
۲۶۹	ارادہ و اختیار
۲۷۰	حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ
۲۷۲	حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے چند فقہی مسائل
۲۷۴	(۱) مسلمان کو کافر کی وراثت
۲۷۴	(۲) کافر کی دیت مسلمان کی دیت سے نصف

- ۳) ایک وتر کا اختتام ۲۷۷
- ۴) بیٹے کی جائز نشیمن بوقت ضرورت ۲۸۱
- ایک غروہ کی بات ۲۸۲
- نکاح میں سیدنا امیر مدینہ رضی اللہ عنہ ۲۸۷
- ایک فقہی مسئلہ ۲۸۸
- قرآن کریم کی خرید و فروخت کا مسئلہ ۲۸۹
- صورت و سیرت ۲۸۹
- معمونات یا سید ۲۸۹
- آخری خطبہ ۲۹۰
- وقت صرت آیات ۲۹۱
- وصیت سیدنا امیر مدینہ ۲۹۲
- قبر سیدنا امیر مدینہ رضی اللہ عنہ ۲۹۲
- حضرت جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہما ۲۹۳
- عالم و فقیہ ۲۹۵
- وفات ۲۹۵
- حضرت انس رضی اللہ عنہ ۲۹۶
- حضرت انس رضی اللہ عنہ کا خاندان ۲۹۶
- ابوہز و کنیت رکھنے کی وجہ ۲۹۶
- گھرانہ انس کا قبول اسام ۲۹۷
- خدمت رسول ﷺ کا اعزاز ۲۹۷
- حضور ﷺ کی دعا ۲۹۸
- نگاہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کا مقام ۲۹۹
- ساتھ اتر چل ۲۹۹
- حلیہ مہاروک ۳۰۰

- ۳۰۱ آل وادلاو.....
- ۳۰۱ احرام کا مسنون طریقہ.....
- ۳۰۲ برہنہ ملے اونٹنی کپڑے کا جواز.....
- ۳۰۲ حضرت انس رضی اللہ عنہ اور مسئلہ نے میں احتیاط.....
- ۳۰۳ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ.....
- ۳۰۴ حضرت ابی رضی اللہ عنہ کا ایک اجتہاد اور حضور ﷺ سے اس کی تصویب.....
- ۳۰۸ ایک قابل غور نکتہ.....
- ۳۱۰ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور میں تراویح کی برکات؟.....
- ۳۱۱ اللہ تعالیٰ کے ہاں حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی قبولیت.....
- ۳۱۲ حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ.....
- ۳۱۳ حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کے اجتہاد کی ایک اور مثال.....
- ۳۱۶ حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کے ایمان و یقین کا ایک واقعہ.....
- ۳۱۷ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا.....
- ۳۱۷ فضائل و مناقب.....
- ۳۱۹ علم و اجتہاد.....
- ۳۲۰ علم حدیث.....
- ۳۲۰ قوت حفظ.....
- ۳۲۱ قرآن مجید.....
- ۳۲۲ حدیث نبوی ﷺ.....
- ۳۲۳ قیاس.....
- ۳۲۴ معاصرین سے اختلاف.....
- ۳۲۶ افتاء و ادشاز.....
- ۳۳۰ وفات.....

انتساب

میں اپنی اس حقیر سی کاوش کی نسبت اپنے مشفق اور مہربان
 شخصیت اور بندہ ناچیز کے پیر و مرشد، فضیلۃ الشیخ، امام شریعت و
 طریقت حضرت اقدس مولانا محمد شمس الرحمن صاحب عباسی
 نقشبندی غفوری دامت برکاتہم و فیوضہم کی طرف کرتے ہوئے
 قلبی سکون محسوس کر رہا ہوں، جن کی بے پناہ شفقتوں، لازوال
 کرم فرماؤں، بہترین تربیت اور اچھی سرپرستی کی بدولت میں
 ہاتھ میں قلم پکڑنے کے قابل ہو سکا۔

بندہ ناچیز و راقم الحکم
 محمد روح اللہ نقشبندی غفوری

مقدمہ

قرآن کریم کا یہ فیصلہ اس امت میں تفقہ فی الدین کی اشد ضرورت ہے اور چاہئے کہ ایک جماعت فقہ میں گھمراہی نہ ہو اور دوسرے ان سے ان احکام کو اخذ کریں، شریعت اسلامیہ کی رو سے فقہ کتاب و سنت کا غیر نہیں۔ انہی کی مبراہی میں لئے مفاہین کا نمایاں ہو کر سامنے آتا ہے۔ سونفہ الہی ہدایت اور نبوی شریعت کی ہی استخراجی صورت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم حدیث میں بھی فقہ کا احساس دلاتا ہے اور بتاتا ہے کہ اسے سمجھنے کے لئے بھی فقہ کی ضرورت ہے۔

قرآن کریم کی رو سے فقہ کا مقام ملاحظہ فرمائیں:

قل كل من عند الله فعال هؤلاء القوم لا يكادون

يفقهون حديثنا (انما: ۷۸)

آپ کہہ دیں ہر اچھائی اور برائی اللہ کے فیصلے سے ہے کیا ہو گیا ان لوگوں کو بات سمجھنے کا سلیقہ نہیں۔

حدیث بات ہے اور اسے سمجھنے کا سلیقہ فقہ ہے۔ حدیث کے لئے فقہ درکار ہے بدون اس کے وہ بات سمجھ نہ پائیں گے۔ اوروں کی بات تو اپنی جگہ رہی، خبر کی بات ہو تو بھی اس لئے کہ لوگ اسے سمجھ پائیں۔ انہیں اس کی فقہ حاصل ہونے چاہئے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کی مشہور دعا کہے یاد نہیں:

قال رب اشرح لی صدری ویسر لی امری و احلل

عقدة من لسانی یفقیہوا قولی (نہ: ۱۰)

اے وہ! کشادہ کر میرا سینہ اور آسان کر میری منزل اور کھول

دے گرد میری زبان کی اور پالہ یہ میری بات میں فقہ (سمجھ)

زوالقرنین جب وہ پہاڑوں کے بیچ پہنچا تو ان سے کچھ لوگ ایسے سے جوان کی بات نہ سمجھ سکتے تھے ان کی اس بے چارگی کو قرآن کریم اس طرح بیان کرتا ہے کہ اس کی

بات فقہ سے آشنائے ہو سکی کچھ سمجھی نہ پاسکی:

حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوماً لا
يكدون ويفقهون قوماً (التكليف: ۹۳)

ترجمہ: یہاں تک کہ جب وہ پہنچا دو پہاڑوں کے مابین تو ان کے
دورے ایسی قوم دیکھی جو ایک بات کی فقہ (کچھ) نہ دیکھتے تھے۔

ہمارے جو دوست فقہ کے نام سے چڑتے ہیں اور یہ لفظ تک سنا پند نہیں کرتے
وہ نہیں دیکھتے کہ قرآن کریم عام سمجھ اور دانش کے لئے لفظ فقہ بار بار لاتا ہے پھر ان کے
اس لفظ سے چڑنے کے کیا معنی رہ گئے؟ اللہ تعالیٰ کسی قوم کو فقہ و دانش سے محروم نہ کرے۔
اہملاً جیسے فقہ کہا جاتا ہے وہ بھی کتاب و سنت کا غیر نہیں، کتاب و سنت کی گہرائی میں اتر
کر ان کو پالینے کا نام ہے، فقہ کوئی ایسا نہیں، کتاب و سنت کا ہی استخراج ہے۔

فقہ کا آغاز تو عہد صحابہ رضی اللہ عنہم سے ہو چکا تھا، آنحضرت ﷺ نے مسائل
غیر منصوصہ میں خود صحابہ رضی اللہ عنہم کو اجتہاد کی راہ سمجھائی تھی اور سبہ کرام رضی اللہ عنہم
آنحضرت ﷺ کے بعد جو حوادث ادا کام (یعنی نئے پیش آنے والے مسائل) میں اسی
راہ سے چلے ہیں اور اسی سے امت کی اپنے قانونی تفصیلات اور ضرورتوں میں عملی
پیش رفت رہی ہے۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
کے بعد بڑے بڑے فقہاء یہ حضرات ہیں:

- (۱) حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ (۲) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
 - (۳) حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ (۴) حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ
 - (۵) حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ (۶) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما
 - (۷) حضرت ابوسبیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ (۸) حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ
 - (۹) حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ (۱۰) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
 - (۱۱) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما (۱۲) حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ
- ان کے علاوہ اور بھی مزید عہد رسالت ﷺ میں جو فقہاء کرام ہیں ان کے بھی

حالات زندگی کتاب ہذا میں آگے آرہے ہیں۔ انشاء اللہ العزیز

یہ حضرات کتاب وسنت کے پڑھنے پڑھانے میں تفقہ واستنباط اور استحسان سے کام لیتے تھے، اسلامی عدالتیں قائم تھیں ان میں قاضی کتاب وسنت کی روشنی میں، خلفائے راشدین کے فیصلوں کی روشنی میں اور فقہاء صحابہ رضی اللہ عنہم کی پیروی میں چلتے تھے، اسلام دنیا میں پہلی مرتبہ ایک قانون کی صورت میں سامنے آیا تھا۔ اور یہ دنیا کے لئے ایک نیا تجربہ تھی، اسلام میں علم کے ماخذ باتفاق صحابہ رضی اللہ عنہم قرآن وسنت اکابر امت اور فقہ و قیاس قرار پائے۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں حاملین فقہ (کم و بیش روایات کے حافظ) تو سب تھے لیکن اونچے درجے کے فقہاء ان چالیس پچاس سے زائد نہ ہوں گے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم میں جو حضرات فتویٰ دیتے تھے، ان کی تعداد حافظ ابن القیم رحمہ اللہ نے ایک سو تیس سے کچھ اوپر بتلائی ہے۔ (اعلام الموقعین، ج ۱ ص ۹)

آنحضرت ﷺ کے دور میں ہی مسلمانوں میں فقہ کا آغاز ہو گیا تھا، آپ ﷺ نے فقہ میں وسعت کی راہیں جائز رکھیں، لیکن آپ کے ہوتے ہوئے فقہ میں کسی اختلاف کی گنجائش نہ تھی، صحابہ رضی اللہ عنہم کے عہد میں بعض صحابہ رضی اللہ عنہم میں کچھ اختلاف رائے پیدا ہوا اور اس نے مختلف علاقوں میں وسعت عمل کی صورت اختیار کی، یہ علاقے حجاز، عراق، شام، یمن اور مصر وغیرہ تھے، جہاں اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی نہ کسی کا اثر و رسوخ کارفرما رہا ہے۔

عراق میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا زیادہ اثر تھا، بعد میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ بھی وہاں آئے، اس وقت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ عدا انتقال فرما چکے تھے اور ان کے شاگرد حضرت علقمہ بن قیس رحمہ اللہ آپ کے مدرسہ کے صدر مدرس بنے، آپ کے شاگرد پھر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے شاگرد بھی بنے، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پھر دو طرح کی روایات چلیں، محققین نے ان میں سے انہی روایات کا اعتبار کیا ہے جو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے شاگرد حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ ان کے سوا صرف انہی کی روایات لی گئیں جو

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے گھر کے لوگ تھے جو لوگ ان کے خندق میں تھے مگر وہ دل سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ نہ تھے (جیسے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے خلاف اٹھنے والے) ان کی روایات کا عراق میں کوئی اعتبار نہ کیا گیا، حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی صفحہ کے بعد حضرت حسین رضی اللہ عنہ ۷۰ ہجری تک شریف لے آئے اور کوفہ میں فقہ کے مسند ضعیف حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ، حضرت علامہ قحطی رحمہ اللہ، مسروق بن اجدع رحمہ اللہ، حضرت سعید بن المسیب رحمہ اللہ کے نام سے آباد رہی۔

مختصر طور پر یوں سمجھئے کہ جس طرح قرآن کے بعد سنت کی ضرورت ہے اسی طرح کتاب و سنت کے بعد مسائل غیر منصوصہ کی دریافت کے لئے فقہ کی ضرورت ہے، پھر صرف مسائل غیر منصوصہ ہی نہیں منصوص مسائل میں بھی روایات مختلف ملتی ہیں کوئی پہلے دور کی اور کوئی پچھلے دور کی۔ ان میں تطبیق کی راہ دریافت کرنا اور احکام کو نکھارنا یہ بھی فقہ کے بغیر میسر نہیں آسکتا۔

اپنے پاس نصوص کتنی ہی ہوں نہ ہوں جس قوم کے پاس فقہ نہ ہو وہ ان نصوص سے کبھی اپنا ضابطہ قانون مکمل نہیں کر سکتی، مسلمانوں میں ایک گروہ اس کام کے لئے رہنا چاہئے جو فقہ مرتب کریں لوگ ان کی طرف رجوع کریں اور یہ حضرات انہیں حکم شریعت بتا سکیں۔ نصوص کتاب اللہ کی ہوں یا حدیث کی، کتنی میں آسکتی ہیں، مگر روز بروز اٹھنے والی انسانی ضرورتیں لازمہ وہ گنتی کی نہیں، آخر ان کا بھی تو حل چاہئے۔

اس کا ایک ہی واحد حل ہے کہ فقہ کی اہمیت اور اس کی اقدار کو سمجھئے اور اس پر عمل کیجئے، یہ کتاب بنام "عہد رسالت ﷺ کے فقہائے کرام" اسی نظریے کے تحت لکھی گئی ہے، اللہ تعالیٰ اسے اپنی بارگاہ میں شرف قبولیت عطا فرمائے اور زندہ چیز کی علمی و عملی کمزوری کو زور دے۔ آمین

راقم الخیم

محمد روح اللہ نقشبندی غفوری



قرآن کریم میں فقہ کی ضرورت کا اعلان

جس طرح قرآن کے بعد سنت کی ضرورت ہے اسی طرح کتاب و سنت کے بعد مسائل غیر منصوصہ کی دریافت کے لیے فقہ کی ضرورت ہے۔ پھر صرف مسائل غیر منصوصہ ہی نہیں منصوص مسائل میں بھی روایات مختلف ملتی ہیں کوئی پہلے دور کی اور کوئی پچھلے دور کی۔ ان میں تطبیق کی راہ دریافت کرنا اور احکام کو نکھارنا یہ بھی فقہ کے بغیر میسر نہیں آسکتا۔

اپنے پاس نصوص کتنی ہی کیوں نہ ہوں جس قوم کے پاس فقہ نہ ہو وہ ان نصوص سے کبھی اپنا ضابطہ قانون مکمل نہیں کر سکتی۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ

مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا

رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ (التوبة: ۱۵)

اور ایسے تو نہیں کہ سب مسلمان جہاد میں نکل کھڑے ہوں سو کیوں نہ لگے ہر طبقے سے ایک گروہ جو دین میں تعلق پیدا کریں (فقہ سنت سیکھیں) اور پھر اپنے لوگوں کے پاس جب پہنچیں تو انہیں خبر دیں تاکہ وہ بچیں۔

قرآن کریم کا یہ حکم کہ امت میں ایک گروہ فقہاء کا ضرور ہونا چاہئے اس فطری تقاضے کو پورا کرتا ہے کہ جو خود اس مرتبے کے نہ ہوں وہ ان پر اعتماد کریں اور ان سے دین لیں۔ اجتہاد اور تقلید کی یہی اساس ہے ہر شخص مجتہد بنے یہ بھی تو نہیں ہو سکتا۔

امور سلطنت کے بارے میں بھی فرمایا کہ خود فیصلے نہ کرنے لگو۔ امن و خوف کی جب کوئی بات تمہیں پہنچے تو ان لوگوں تک پہنچاؤ جو اہل استنباط ہوں بات سے بات نکال سکیں اور جو خبر پہنچے اس کی گہرائی میں اتر سکیں۔

وإذا جاءهم امر من الأمن أو الخوف أذا عباه ولو
ردية إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمه الذين
يستنبطونه منهم (النساء: ۵۸)

اور ان کے پاس جب کوئی بات (امن یا خوف کی) پہنچتی ہے تو وہ
اسے پھیلادیتے ہیں۔ اور اگر وہ اسے اللہ کے رسول کی طرف اور
اپنے اولی الامر کی طرف لوٹا دیتے تو جو لوگ ان میں اہل استنباط
ہیں وہ بات سمجھ پاتے۔

قرآن کریم کی رو سے استنباط کی حیثیت

قرآن کریم نے استنباط و اجتہاد، بات سے بات نکالنے اور حقیقت تک رسائی
پانے کی ہر جگہ راہ کوکھلی ہے اہل حکومت اپنے مسائل میں مجتہد ہیں اور فقہاء کرام شریعت
میں مجتہد دونوں اپنے اپنے دائرہ میں اولی الامر ہیں اور عوام امت کو حکم ہے کہ ہر دائرہ زندگی
میں وہ اپنے اولی الامر کے پیچھے چلیں۔ لکھ و سلطنت میں و دار کاں سلطنت کی بات مانیں اور
لکھ شریعت میں فقہاء و مجتہدین کی دونوں طرف اپنے اپنے دائرہ عمل کے اولی الامر ہیں۔
امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ اس آیت پر لکھتے ہیں:

ثبت ان الامتنباط حجة والقباس اما الاستنباط
او داخل فيه فلو جب ان يكون حجة اذ ثبت هذا فنقول
الاية دالة على امور احدثها ان في احكام الحوادث مالا
يعرف بالنص بل بالامتنباط وثانيتها ان الامتنباط
حجة وثالثها ان العامي يجب عليه تقليد العلماء في
احكام الحوادث (تفسیر کبیر امام رازی ج ۳ ص ۲۷۱)

اس سے ثابت ہوا کہ استنباط حجت شرعی ہے اور قیاس یا قوا استنباط
عما کا نام ہے یا یہ اس میں داخل ہے۔ سو ضروری ٹھہرا کہ یہ حجت

ہو، جب یہ ثابت ہوا تو ہم کہتے ہیں کہ اس آیت سے کئی مسئلے نکلے ہیں۔ ان میں سے یہ بھی ہے کہ بغض ایسے واقعات ہوتے ہیں کہ ان کا حکم تخصیص میں دکھائی نہیں دیتا۔ ان کا حکم استنباط سے جانا جاتا ہے۔ دوسری بات یہ کہ استنباط حجت ہے اور تیسری بات یہ ہے کہ عامی پر علماء کی تقلید احکام حوادث میں واجب ہے۔

قرآن کریم میں ارشاد ہوتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَاطِيعُوا
الْأُمَمَ (النساء: ۵۹)

اے ایمان والو! تم کہاؤ اللہ کا اور کہاؤ رسول کا اور ان کا جو
اولی الامر ہوں تم میں سے۔

اولی الامر سے مراد اہل العلم والفقہ

اولی الامر کی تفسیر قرآن کریم میں سورہ نساء کی آیت ۸۳ میں اہل استنباط سے کی گئی ہے سو گواہی اولی الامر میں اہل حکومت بھی شامل ہیں۔ لیکن پہلے درجہ میں اس سے مجتہدین ہی مراد لیے گئے ہیں۔ حافظ ابو بکر جصاص راوی رحمۃ اللہ علیہ (۷۳۷ھ) لکھتے ہیں:

ووجه تخصص المجتہدین انه جاء في الآية الثانية
ولور دوه السی الرسول والسی اولی الامر منهم لعلهم
الذين یستطوفونهم ففسر اولی الامر باهل الاستنباط
وهم المجتہدون. (احکام القرآن ج ۳ ص ۲۵۶)

اور اولی الامر کی مجتہدین سے تفصیص کی وجہ دوسری آیت ہے جس میں
کہا گیا ہے اور اگر یہ لوگ اپنے معاملہ کو اللہ کے رسول اور اپنے اولی
الامر کی طرف لوٹتے تو ان میں جو مجتہد ہیں وہ اس کے حکم کو پالیتے سو
اولی الامر سے مراد اہل استنباط ہیں اور وہ مجتہد ہی ہو سکتے ہیں۔

آنحضرت ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم میں حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ کی منزلت علمی سے کون وائف نہیں۔ ترجمان القرآن حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے مرتبہ علمی کو کون نہیں جانتا۔ دونوں بزرگ فرماتے ہیں: اولی الامر سے مراد اہل اللہ ہیں۔ (المصنف لابن ابی شیبہ ج ۸ ص ۴۱۸)

اور فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی پیروی امت پر واجب کی ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان بن یاسر رضی اللہ عنہ کو کوفہ کا امیر اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو ہاں کا صدر و مدبر بنایا کہ صحابہ اور اہل کوفہ کو لکھا کہ تم دونوں ان کی اقتدا کرو تا اس سے پتہ چلا کہ حکام بھی اولی الامر میں آتے ہیں اور فقہاء بھی۔ انتظامی امور میں تم امراء کی بات مانو اور علمی امور میں فقہاء کی پیروی کرو۔ آپ نے اہل کوفہ کے نام لکھا۔

انسی قد بعثت الیکم بعمار بن یاسر اعیاناً و عبید اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما معلماً و وزیراً و حما من النجباء من اصحاب رسول اللہ ﷺ من اهل بدر فاقبلوا و ابھما و اسمعوا من قولھما۔

میں تمہاری طرف عثمان بن یاسر رضی اللہ عنہ اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کو علی الترتیب امیر اور معلم بنا کر بھیج رہا ہوں اور یہ دونوں آنحضرت ﷺ کے اونچے درجہ کے صحابہ میں سے ہیں اور اہل بدر میں سے ہیں تم (اپنے اپنے دائرہ میں) ان دونوں کی پیروی کرنا اور ان کی اطاعت کرنا اور ان کے قولی کو لینا۔

اولی الامر کی تفسیر میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا ارشاد

حافظ بھاص رازی رحمہ اللہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کر کے لکھتے ہیں:

عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ انھم امراء السرایا

ويعجزون ان يسكنوا جميعاً مراذين بالاية لان الاسم
يتناولهم جميعاً لان الامراء يلون امر تدبير الجيوش و
السرايا قتال العدو والعلماء يلون حفظ الشريعة وما
يعجزون وما لا يجوز. (انجام القرآن ج ۴ ص ۴۱۰)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ اولی الامر سے مراد
لفکروں کے امراء ہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس آیت میں
(امراء اور علماء) دونوں مراد ہوں کیونکہ اولی الامر کا اسم ان سب کو
شامل ہے۔ کیونکہ امراء ہی لفکروں کی تدبیر اور دشمنوں سے جنگ
کرنے کے والی ہیں اور علماء حفظ شریعت اور بیکوز و لاجوز (مسائل
فقہ) کے والی ہیں۔

یہاں یہ بات کھل کر سامنے آتی ہے کہ اسلام میں قانون سازی کا مدار قرآن و
حدیث کے ساتھ فقہ پر ہے فقہ ہی ہے جس سے قرآن پاک کی مختلف آیات میں تطبیق کی
راہیں کھلتی ہیں اور فقہ ہی ہے جس سے حدیث کے مختلف مضامین آپس میں ترحیب پاتے
ہیں۔ اسلامی قانون سازی میں کتاب و سنت اس کے پہلے ماخذ ہیں۔ فقہ دانش ان کے
ساتھ ساتھ شامل رہی ہے۔ آیات کے اختلاف کو حل کرنا اور احادیث کے اختلافات کو
ترتیب دینا یہ کام علم اصول کے بغیر انجام نہیں پاتا۔ ہاں مسائل غیر منصوصہ مستنبطہ من
الکتاب والسنۃ جنہیں جزئیات فقہ کہتے ہیں ان کا نمبر بے شک کتاب و سنت کے بعد
ہے۔ مسائل منصوصہ اور مسائل غیر منصوصہ مستنبطہ کو اپنے درجہ میں رکھا جائے گا۔

قرآن کریم کا یہ فیصلہ ہے کہ اس امت میں تھقفہ فی الدین کی اشد ضرورت ہے
اور چاہئے کہ ایک جماعت فقہ میں مہم رہے اور دوسرے ان سے ان احکام کو اخذ کریں۔
اس کی رو سے فقہ کتاب و سنت کا غیر نہیں۔ انہی کی گہرائی میں لپٹے مضامین کا نمایاں ہو کر
سامنے آنا ہے۔ سو فقہ الہی ہدایت اور نبوی شریعت کی ہی ایک استخراجی صورت ہے۔
یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم حدیث میں بھی فقہ کا احساس دلاتا ہے اور بتلاتا ہے کہ اسے

سمجھنے کے لیے بھی فقہ کی ضرورت ہے۔

قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ فَمَا لَهُمْ لَئِذَا الْقَوْمُ لَا يُكَادُونَ بِفُقَهَوْنَ

حَدِيثًا. (الترمذی: ۷۸)

آپ کہہ دیں ہر اچھائی اور برائی اللہ کے فیصلے سے ہے کیا ہو گیا ان لوگوں کو بات سمجھنے کا سلیقہ نہیں۔

حدیث بات ہے اور اسے سمجھنے کا سلیقہ فقہ ہے حدیث کے لئے فقہ درکار ہے بدوں اس کے وہ بات سمجھ نہ پائیں گے۔ اصطلاحاً جسے فقہ کہا جاتا ہے وہ کتاب و سنت کا غیر نہیں۔ کتاب و سنت کی ممبرائی میں اتر کر ان کو پالینے کا نام ہے۔ فقہ کوئی نئی ایجاد نہیں۔ کتاب و سنت کا ہی استخراج ہے۔

فقہ نہ جاننے والوں کی مذمت

قرآن کریم نے کافروں کو کہا ہے کہ وہ فقہ سے محروم ہیں۔

لَا تَنفَمُ أَشَدَّ وَهْبَةً فِي سُلُوسِهِمْ مِّنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ

لَا يَفْقَهُونَ (المحضر: ۱۳)

البتہ تمہارا ڈر زیادہ ہے ان کے دلوں میں اللہ کے ڈر سے یہ اس لیے کہ وہ لوگ فقہ نہیں رکھتے۔

وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ

لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا (الاعراف: ۱۷۹)

اور البتہ پیدا کئے ہیں ہم نے جہنم کے لیے بہت سے جن اور بہت سے آدمی۔ ان کے دل ہیں جن میں فقہ نہیں۔ ان کی آنکھیں ہیں مگر وہ ان سے دیکھتے نہیں اور ان کے کان ہیں مگر وہ ان سے سنتے نہیں وہ ایسے ہیں جیسے بچے پو پاتے ہوں۔

فَطُغِيَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ لِيَفْقَهُونَ (المنافقون: ۳)

سو مہر لگ چکی ہے ان کے دلوں پر سوا ب وہ فقہ سے بالکل بے
تعلق ہیں۔

ولكن المتألفين لا يفتقرون (المتألفون: ۷)

اور لیکن مؤلفین اپنے پاس فقہ نہیں رکھتے۔

بل كانوا لا يفتقرون الا قلباً. (الفتح: ۱۵)

بلکہ وہ فقہ نہ رکھتے تھے مگر چند لوگ۔

بأنهم قوم لا يفتقرون. (الانصاف: ۶۵، التوبہ: ۱۸۷)

وہ ایسے لوگ جن کے پاس فقہ نہ ہو۔

مانفقہ کثیراً مما نقول. (تہذیب: ۹۱)

ہم تمہاری یہی باتوں میں کچھ فقہ نہیں پاتے۔

لو كانوا يفتقرون (التوبہ: ۸۷)

کاش کہ وہ فقہ پاس رکھے ہوتے۔

آنحضرت ﷺ کے نزدیک فقہ کا مقام

آنحضرت ﷺ سے نقل روایت کرنے والے تو بہت تھے۔ آپ کی ہدایت تھی
کہ میری ایک بات بھی جسے پہنچا ہوا ہے لازم ہے کہ اسے اُس کے روایت کر دے تاکہ دین
کی کوئی بات چھپی نہ رہے۔ ہو سکتا ہے جن کے پاس وہ یہ حدیث پہنچائے وہ اس کی
نسبت اسے زیادہ سمجھنے والا ہو۔ اہل روایت تو سبھی ہو سکتے ہیں مگر اہل فقہ وہی خوش قسمت
ہیں۔ جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ فرما کا ارادہ کر لے۔

(۱) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں آنحضرت ﷺ نے فرمایا:

من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين. (ترمذی جلد ۳ ص ۸۹ و تہذیب)

حسن معجم تہذیب جلد ۳ ص ۸۵ و رواہ مسلم عن مہدیہ رضی اللہ عنہ ص ۱۴۴

المجلد الاول

اللہ تعالیٰ جس بندے سے خیر کا ارادہ فرمائے اسے دین میں فقیہ بنا دیتا ہے۔

(۲) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ آنحضرت ﷺ سے روایت کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا:

الناس معادن فخيرهم في الجماعة خيارهم في الاسلام اذا فقهوا (یعنی بخیر بنی ہذا میں ۹۹ میں ۷۷ صحیح مسلم ہذا میں ۲۳۱)

لوگ کالمیں ہیں جو لوگ جاہلیت میں اچھے تھے اسلام میں بھی وہی اچھے ہوں گے جب وہ فقہ کو جانے لگیں۔

(۳) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں آنحضرت ﷺ نے اپنے صحابہ رضی اللہ عنہم سے فرمایا:

ان رجالاتكم من افطار الارض يتفقون في الدين واذا اتواكم فاستر صوابهم خيرا. (جامع ترمذی ج ۲ ص ۸۹، سنن ابن ماجہ ص ۲۲)

بے شک ان رجالات علم سے لوگ تمہارے پاس آئیں گے تاکہ وہ دین میں تفقہ حاصل کریں۔ جب وہ تمہارے پاس آئیں تو تم انہیں خیر کی نصیحت کرنا۔

(۴) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا:

فقيه واحد اشد على الشيطان من الف عابد. (ردو
بترمذی ج ۲ ص ۹۳، سنن ابن ماجہ ص ۲۲)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اسے اس طرح روایت کرتے ہیں:

مساعد الله عز وجل بشئ الفضل من فقه في الدين ولفقيه واحد اشد على الشيطان من الف عابد ولكن شئ عباد

وعباد هذا الدين الفقيه. (موارف العارف ج ۱ ص ۲۸۵)

اللہ کی کوئی عبادت فقہ فی الدین سے بڑھ کر نہیں ہے اور ایک فقہ شیطان پر ایک ہزار عابدوں (عبادت گزاروں) سے بھی زیادہ گراں ہے۔ ہر چیز کا ایک ستون ہے اور اس دین کا ستون فقہ ہے۔

(۵) حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میں نے حضور ﷺ کو فرماتے سنا:

رب حامل فقه غیر فقیہ ورب حامل فقه الی من ہو

الفقه منه. (رد الوافی ج ۱ ص ۸۶ و الترغیب ج ۲ ص ۹۰)

کئی ایسے ہیں جو حامل فقہ (راوی حدیث) تو ہیں لیکن وہ فقیہ نہیں اور کئی حاملین فقہ روایت اس کی طرف لے جاتے ہیں جو ان سے

زیادہ فقیہ ہوں۔

(۶) حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کہتے ہیں آنحضرت ﷺ نے

اپنی مسجد میں دو حلقے دیکھے۔ ایک میں لوگ دعا کی مانگ رہے تھے موجود الی اللہ ہو رہے تھے اور دوسرے حلقے کے لوگ (یاعلمون الفقه) فقہ میں مشغول تھے آپ ﷺ نے اس دوسرے حلقے کے لوگوں کے بارے میں فرمایا یہ پہلوں سے افضل ہیں:

اما هؤلاء فبعلمون الفقه وبعلمون الجاهل فہؤلاء افضل.

(سنن ربیع ج ۱ ص ۹۹، مسند ابوداؤد علیہ السلام ج ۱ ص ۳۶)

یہ لوگ فقہ کا علم حاصل کر رہے ہیں پھر یہ آگے جا لوں کو تعلیم دیتے ہیں سو یہ ان سے افضل ہیں۔

(۷) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں آنحضرت ﷺ نے حضرت

معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوسویٰ الاشعری رضی اللہ عنہ کو یمن بھیجا۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے وہاں پہنچ کر جو خطبہ دیا۔ اس میں انہیں اسلام کی رغبت دلانی اور فقہ فی القرآن کی نصیحت کی:

فخطب الناس معاذ لحضهم على الاسلام وامرهم

بالتفقه في القرآن، (سنن دارمی ج ۱ ص ۸۴)

پس حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے خطبہ دیا اور لوگوں کو اسلام کی رغبت دلائی اور انہیں قرآن مجید سے فقہ مرتب کرنے کا حکم دیا۔

قرآن کریم سے جو مسئلہ بیان کیا جائے۔ دیکھنا ہوتا ہے کہ قرآن کریم اسے عبارۃً بیان کرتا ہے یا دالۃً یا اشارۃً یا اقتضاءً پھر یہ کہ یہ حکم عام ہے یا خاص، بصورت اول عام مخصوص منہ البعض ہے یا نہیں، پھر مجمل ہے تو اس کی تفصیل کیا اس میں کسی دوسرے مقام پر ہے یا اس کی تفصیل سنت سے معلوم کی جائے گی۔ ان سب کے جاننے میں خاصا علم فقہ درکار ہے، حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے انہیں تفقہ فی القرآن کا سبق دیا۔ آپ خود آنحضرت ﷺ سے مجتہد بننے کی سند پائے تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں آنحضرت ﷺ نے فرمایا:

خصلتان لا یجتمعان فی منافق حسن صحت ولا فقه فی

الدین، (رواہ ترمذی ج ۱ ص ۹۳)

دو عادتیں کسی منافق میں جمع نہیں ہو پاتیں (۱) حسن سیرت

(۲) دین میں فقہ کی مہرائی۔

منافق قرآن کی آیات، منافقت کے ساتھ پڑھ سکتا ہے ظہر بھی پڑھ سکتا ہے۔ شہد انک رسول اللہ بھی کہہ سکتا ہے۔ حدیث بھی روایت کر سکتا ہے صحیح ہو یا اپنے پاس سے بنائے۔ لیکن تفقہ فی الدین سے وہ کھینچ عاری ہوتا ہے۔ یہ ایسا نور ہے جو قلب منافق میں اتر نہیں سکتا اور اس کا کوئی ظاہر نہیں جسے وہ ظاہری طور پر چنار رکھے۔ فقہ کے ظاہری پیرائے قرآن وحدیث ہیں اور ان میں وہ منافقت کی راہ نہیں چل سکتا ہے۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ وہ فقہی جزئیات کی نقل کرے اور غلط کرے ملاحظہ فرمائیے کہ وہ فقہ نہیں ہوگا۔ اللہ تعالیٰ نے جو غلط دے کر حضور ﷺ کو مبعوث فرمایا اس میں جو شخص فقہ پالے اور پھر قرآن وحدیث کی روشنی میں فقہ پڑھائے اس کی کیا مثال ہو سکتی ہے اسے

آنحضرت ﷺ کے اس ارشاد میں ملاحظہ فرمائیں، حضرت ابوسوی الاشعری رضی اللہ عنہ حضور ﷺ سے روایت کرتے ہیں:

مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير اصاب ارضاً فكان منها نقيّة قبلت الماء فانبت الكلاء والعشب الكثير ومنها اجادب امسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا واصاب منها طائفة اخرى وانما هي قيعان لانما سك ماء ولا تبث كلاء لذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه بما بعثني الله به فعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك راساً. (صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۸)

اللہ نے مجھے جو علم اور ہدایت دے کر بھیجا ہے اس کی مثال اس وافر بارش کی ہے جو ایسی زمین پر برسی جو بڑی صاف تھی اس نے پانی کو اپنے میں جذب کیا اور بہت گھاس اور سبزیاں اگائیں اور ایسی زمین بھی تھی جو چٹریلی تھی اس نے پانی روک رکھا۔ اللہ نے اس سے بھی لوگوں کو فائدہ پہنچایا وہ اسے پیتے رہے پلاتے رہے کھیتوں کو دیتے رہے اور ایسی زمین بھی تھی جس کے چٹیل میدان تھے یہ نہ پانی کو روک سکی نہ سبزہ اگا سکی یہ مثال ان کی ہے جو اللہ کے دین میں فائدہ حاصل کریں اور اللہ نے جو دین مجھے دے کر بھیجا ہے اس سے نفع حاصل کریں علم سیکھیں اور اسے سکھائیں اور اس کی جس نے اس کھلی بارش پر سر تک نہیں اٹھایا۔

آپ نے بتایا فرمایا:

مجلس فقہ خیر من عبادة ستين سنة. (طبرانی فی المعجم الکبیر)
فقہ کی ایک مہینہ ساٹھ سال کی عبادت سے بہتر ہے۔

صحیح بخاری جلد ۱ ص ۱۶۱ میں جرج راہب کا قصہ مذکور ہے۔ والدہ نے اسے تین دفعہ آواز دی اور وہ اپنے صومعہ میں عبادت میں لگا رہا۔ ماں کو جواب نہ دیا۔ ماں نے اسے بد دعا دی وہ عبادت کے شوق میں لگا رہا یہ نہ سمجھ پایا کہ ماں کی آواز پر پہنچنا کیسا ہے؟ حضور ﷺ نے فرمایا۔

لو كان جريج الراهب فقيهاً عالماً لعلم ان اجابة الله

خير من عبادة ربه (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۸۲)

اگر جرج راہب علم میں فقیہ ہوتا تو اسے پتہ ہوتا کہ ماں کی آواز پر ہاں کہنا خدا کی عبادت سے بہتر ہے۔

اس میں لسان رسالت سے علم فقہ کی عظمت ظاہر ہے ہر عالم فقیہ نہیں ہوتا۔ فقہ صرف اونچے علم والوں کا نصیب ہے دوسرے درجے میں محدثین ہیں جو اس بارش کے پانی کو اپنے ہاں روک لیتے ہیں۔

ویسے تو آنحضرت ﷺ کے پاس سینکڑوں صحابہ رضی اللہ عنہم روز آتے جاتے تھے لیکن ان میں جو فقہ میں گہرائی پا چکے وہ آنحضرت ﷺ کی نظر میں ہوتے تھے۔ درس و تدریس اور فقہ و افتاء کی خدمات انہی کے سپرد ہوتی تھیں۔ آنحضرت ﷺ کے ایک صحابی حضرت زبیر بن ابیہر انصاری رضی اللہ عنہ تھے۔ آپ ﷺ نے انہیں فرمایا:

ان كنت لاعدك من فقهاء المدينة . (رواہ الدہوی من ابی

الدرداء ج ۱ ص ۹۹ و الترمذی ج ۲ ص ۹۰)

بے شک میں تو تمہیں اعدینہ کے فقہاء میں سے سمجھتا تھا۔

آنحضرت ﷺ نے ایک دفعہ ایک اعرابی کے سامنے یہ آیت پڑھی: **لنعمن بعمل مشقال خيرة آبره ومن بعمل مشقال خيرة شر آبره** تو وہ اعرابی کہنے لگا: جسی جسی مجھے مجھے یہ کافی ہے مجھے یہ کافی ہے۔ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا: **لفقه الرجل** یہ شخص فقیہ ہو گیا۔ (موارف العارف بہا مشایخ اہل العلوم الدین ج ۱ ص ۲۲۶)

آنحضرت ﷺ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے لیے دعا کی تھی:

اللہم فقهہ فی الدین و علم التاریخ۔ (مسند احمد، ج ۸، ص ۳۲۸)

بحوالہ ترجمان السنۃ، ج ۸، ص ۲۵۸)

اے اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کو دین کی فقہ عطا فرما اور اسے علم تفسیر عطا کر۔

صحابہ رضی اللہ عنہم کے ہاں فقہ کا مقام

(۱) حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو کوئی مسئلہ پیش آتا تو اہل الرائے اور اہل اذفقہ کو مشورہ کے لیے بلا تے۔ مجاہدین و انصار میں سے اہل علم کو بلا تے حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ، حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ، حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو بلا تے۔ یہی لوگ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں فتوے دیا کرتے تھے۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے تو وہ بھی انہی سے مشورہ لیا کرتے تھے اور نئے کا مدار زیادہ انہی حضرات پر تھا۔ (کنز العمال ج ۳ ص ۱۶۴)

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی مجلس فقہاء ان سادات ہر کان پر مشتمل تھی:

کبان ابو بکر الصلیق اذ اورد علیہ - مکم نظر فی کتاب اللہ تعالیٰ فان وجد فیہ بقضی بہ قضی بہ وان لم یجد فی کتاب اللہ نظر فی سنۃ رسول اللہ فان وجد فیہا ما یقضی بہ قضی بہ فان اعیاه ذلک سأل الناس هل علمتم ان رسول اللہ قضی فیہ بکذا او کذا فان لم یجد سنۃ منها النبی ﷺ جمع رؤس الناس فاستشارهم فاذا اجتمع الیہم علی النبی قضی بہ۔ (ایام الموصین ج ۱)

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس جب کوئی مقدمہ آتا تو آپ کتاب اللہ پر نظر کرتے اگر اس میں مل جاتا تو اس کے مطابق

فیصلہ کرتے اور اگر اسے کتاب اللہ میں نہ پاتے تو سنت رسول پاک ﷺ میں اسے تلاش کرتے اگر آپ کو وہ اس میں مل جاتا تو اس کے مطابق فیصلہ دیتے اور اگر وہ مسئلہ وہاں بھی نہ ملتا تو آپ دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم سے پوچھتے کیا تم نے جانا کہ حضور ﷺ نے اس کے بارے میں کوئی فیصلہ دیا ہو اگر آپ کو اس طرح بھی حضور ﷺ کی کوئی سنت نہ ملتی تو آپ صحابہ رضی اللہ عنہم کی مشیغہ بلاتے اور ان سے مشورہ کرتے اگر وہ کسی بات پر متفق ہو جاتے تو آپ اس کے مطابق فیصلہ فرماتے۔ اولہ شریعہ میں کتاب و سنت کے بعد اجماع کا درجہ ہے پھر قیاس مجتہد ہے۔

(۲) قرآن کریم کا ارشاد ہے:

كُونُوا بِأَنْبِيَائِهِمْ بَمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ

تَدْرُسُونَ. (آل عمران: ۸۱)

تم ہو جاؤ اللہ والے جیسے کہ تم سکھاتے تھے اللہ کی کتاب اور جیسے کہ تم خود بھی پڑھتے تھے۔

ترجمان القرآن حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں

كُونُوا حُكَمَاءَ عُلَمَاءَ فَقَهَاءَ (منہج بخاری ج ۱ ص ۱۶)

تم ہو جاؤ حکماء، علماء اور فقہاء۔

قال ابن عباس رضي الله عنهما ما سألني عن مسألة

الا عرفت فقل له هو أو غير فقل له (المصنف لابن أبي عبيد ۵ ص ۳۱۴)

جب بھی کسی نے کوئی مجھ سے مسئلہ پوچھا میں نے جان لیا وہ فقیر

ہے یا غیر فقیر۔

صحابہ رضی اللہ عنہم میں آپ جس کو عالم ربانی سمجھتے کہ وہ ہات کتاب و سنت کو

مرادات میں گھر کر کہتا ہے تو اسے کہتے یہ فقیر ہو چکا آپ نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ

عندہ کو بھی یہ سند دی اور فرمایا۔

اللہ لفقہیہ (ذکر فی الحقلۃ حسن حدیث البخاری کذا فی فتح الرحمن ج ۳ ص ۱۸)

اس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ کے ہاں فقہ کی کتنی عظمت تھی۔

ایک اور موقع پر فرمایا:

المحصل العبادۃ الفقہ فی الدین (عوارف المعارف بہامض احیاء

ج ۲ ص ۲۲۶)

یہ بہترین عبادت ہے، کہ فقہ میں لگے رہو۔

(۳) فقیہ الامت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی منزلت علمی سے کون

آگاہ نہیں۔ آپ اس زمانے کو فقہ کا زمانہ کہتے ہیں۔ جب قرآن کے الفاظ کو اٹھانے والے زیادہ ہو جائیں گے اور اس کی گہرائی میں اترنے والے اس کے معانی کے علمبردار کم ہو جائیں گے قرآن پاک کے ظاہر و باطن کو اٹھانے والوں کو آپ قراء اور فقہاء کا نام دیتے تھے۔ آپ فرماتے ہیں:

کیف انتم اذا لبتکم فتنۃ یہرم فیہا الکبیر ویربوا

فیہا الصغیر اذا کنوت قراء کم وقلت فقہاء کم۔

(سنن دہلی ج ۱ ص ۷۵)

تمہارا کیا حال ہوگا جب تمہیں فتنے آئیں گے بڑے بڑے

ہو جائیں گے اور چھوٹے بڑے ہو جائیں گے۔۔۔ قاری زیادہ

ہوں گے اور فقہ جاننے والے کم ہوں گے۔

اور یہ بھی فرمایا:

لا یأتی علیکم عام الا وهو شر من الذین کان قبلہ

ولکن علماء کم وخیار کم وفقہاء کم یدہیوں ثم

لا تجدون منهم خلفا ونجی قوم یقیون الامر بہر اہم۔

(ایضاً ص ۷۶)

تم پر کوئی سال نہ آئے گا مگر یہ کہ وہ اپنے سے پہلے سال سے بدتر ہوگا۔ لیکن تمہارے علاء اور اچھے لوگ اور فقہا چلتے نہیں گے مگر تم ان کے جانشین نہ پاؤ گے پھر ایسے لوگ اٹھ کھڑے ہوں گے جو معاملے کو اپنے خیال سے طے کریں گے۔

فقہاء مسائل غیر منصوص کو علت پر نظر رکھتے ہوئے مسائل منصوص پر قیاس کرتے ہیں رائے پر قیاس نہیں کرتے حضرت نے پیشگوئی کی جب اصل فقہاء اٹھ جائیں گے تو وہ لوگ آجائیں گے جو مسائل کو اپنے خیال سے طے کریں گے۔

(۴) فقہ ثمام حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ (۳۲ھ) فرماتے ہیں:

لا تفسدہ کل الفقہ حتیٰ نری للقرآن وجوہا کثیرة ولن
فسدہ کل الفقہ حتیٰ تمقت الناس فی ذات اللہ ثم تقبل
علیٰ نفسک فتکون لہا اشد مغلًا عنک للناس.

(سنن دہلی ج ۱)

تم اس وقت تک پورے فقیہ نہیں ہو سکتے۔ جب تک کہ قرآن کریم میں وجوہ کثیرہ پر تمہاری نظر نہ ہو اور تم اس وقت تک کامل فقیہ نہ ہو سکو گے جب تک تم اللہ کے لیے لوگوں سے بیزار نہ رہو۔ پھر تم اپنے جی پر نظر کرو اور تم اس کے لیے لوگوں سے بھی زیادہ دوری اختیار کرنے والے ہو جاؤ۔

(۵) حضرت حمیم ذری رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

فمن سوده قومه علیٰ الفقه کان حیاة له ولہم ومن سوده
قومہ علیٰ غیر فقہ کان ہلاکاً له ولہم۔ (دہلی ج ۱ ص ۹۱)

جس شخص کو اس کی قوم نے فقہ پر سرداری دی اس میں اس کے لیے اور اس قوم کے لیے زندگی ہے اور جسے اس کی قوم نے فقہ کے بغیر سردار بنایا اس میں اس کے لیے ورنہ پوری قوم کے لیے ہلاکت ہے۔

(۲) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو لکھا:

امابعدا فانی امرکم بما امرکم بہ القرآن وانہا کم عما نہا کم

عنه محمد ﷺ وامرکم باتفاق الفقہ والسنة

والفقہکم فی العربیۃ. (المصنف عبد الرزاق ج ۱ ص ۲۱۳)

میں تمہیں اسی بات کا حکم دیتا ہوں جس کا قرآن کریم نے تمہیں حکم

دیا ہے۔ اور اسی چیز سے روکتا ہوں جس سے آنحضرت ﷺ

نے روکا ہے اور میں تمہیں فقہ اور سنت کے جوڑنے اور عربیت میں

فہم پیدا کرنے کی تاکید کرتا ہوں۔

عن عمر بن زید قال کتب عمر الی ابی موسیٰ امابعد

فتفقہوا فی السنة وتفقیہوا فی العربیۃ. (المصنف ابن ابی

شیبہ ج ۵ ص ۲۲۰)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو

لکھا کہ سنت میں فقہ حاصل کرنے کی کوشش کرو۔ اور عربیت میں

فقہ کی تلاش کرو۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ خود بھی اونچے علمی پائے کے عالم تھے گویا

ان کا بھی اس پر اتفاق ہے کہ فقہ سنت اور علم و ادب ساتھ ساتھ چلنے کے جب کتاب و

سنت کی اصل پر اطلاع ہو سکے گی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک اور موقع پر بھی فرمایا:

نفقہوا قبل ان تسودوا (صحیح بخاری ج ۱ ص ۷۷، المصنف ابن ابی

شیبہ راجع لفتح الباری ج ۱ ص ۱۶۶)

سیادت پر آنے سے پہلے فقہ حاصل کرو۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جہاں جہاں جو خطبہ دیا اس میں کھلے لفظوں میں فقہ کی

طرف توجہ دلائی آپ نے فرمایا:

یا ایہذا الناس من اراد ان یمسک عن القرآن فلیات ابی بن

كعب ومن اراد ان يسأل عن الفرائض فليأت زبیدن
ثابت ومن اراد ان يسأل عن الفقه فليأت معاذ بن جبل.

(رواہ الطبرانی فی الاوسط ودراجع البحر وازودج ص ۱۳۵)

جو شخص چاہے کہ قرآن کے بارے میں کچھ پوچھے وہ ابی بن کعب
رضی اللہ عنہ کے پاس جائے اور جو شخص وراثت کے بارے میں کچھ
پوچھنا چاہے وہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور جو
شخص فقہ کا خواباں ہو وہ معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کے پاس آئے۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی شہادت

لا حیر فی عبادۃ لافقہ فیہا ولا فی قرأۃ لا تحبیر فیہا الخلا

بندبرون القرآن. (اتحاد شرح مشکاۃ ص ۳۳۳)

اس عبادت میں خیر نہیں جس میں فقہ کا دخل نہ ہو اور نہ قرأۃ میں
جس کے ساتھ تہ نہیں (قرآن کریم میں ہے) کیا یہ لوگ قرآن
میں تہ نہیں کرتے یا ان کے دلوں پر تالے لگے ہوئے ہیں۔

آپ نے یہ بھی فرمایا:

الفہم الفہم فیما یختلج فی صدوک ممالک یبلغک

فی الکتاب والسنة و اعرف الامثال والانشاء لم فس

الامور عند ذلک فامحمد الی احبہا الی اللہ واشہہا

فیعاتوی. (راۃ قطنی)

جو چیز تیرے دل میں کھٹکے جس کے بارے میں تمہیں کتاب و سنت
سے کوئی بات نہ پہنچی ہو اس میں غور کرو اور اسے جاننے کی کوشش
کرو۔ اس کی امثال اور طبعی حقی صورتوں کو پہچانو پھر اس موقع پر
قیاس سے کام لو اور وہ پہلو اختیار کرو جو اللہ کو زیادہ پسند ہو اور

تمہاری نظر میں حق کے زیادہ قریب ہو۔

حضرت معاذ بن رضی اللہ عنہ جتنیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے انہ لفقیہ کے اعزاز سے ذکر کیا ہے۔ آپ نے طاعون نموں میں جو خطبہ دیا اس میں حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کے بارے میں فرمایا وہ مجھ سے زیادہ فقیہ ہیں۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں فقہ کا ذکر کس عزت اور عظمت سے کیا جاتا تھا اور فقہ کی اسلام میں کتنی ضرورت سمجھی جاتی تھی۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اعلان تھا کہ جو شخص فقہ نہ جانتا ہو وہ ہمارے بازار (ہماری مجلس شوریٰ) میں نہ بیٹھے۔ (فتح الباری)

(۸) حضرت یابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی عظیم علمی شخصیت سے کون انکار کر سکتا ہے آپ کی زبان سے فقہ کی عظمت سنئے:

عن جابر قال ما رایت احداً کان اقراً لکتاب اللہ ولا افقہ فی دین اللہ ولا اعلم باللہ من عمروؓ (المصنف لابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۳۹)

میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے زیادہ کسی کو قرآن پڑھنے والا دین کی زیادہ مجھے رکھنے والا (افقہ) اور اللہ تعالیٰ کی معرفت رکھنے والا کسی کو نہیں پایا۔

(۹) یمن عبید بن عمرو رضی اللہ عنہ قال اذا اراد اللہ بعدد خیراً افقہ فی الدین والہمہ وشدہ۔ (المصنف ج ۲ ص ۲۴۸)

جب اللہ تعالیٰ کسی بندے سے خیر کا ارادہ فرمائے تو اسے دین میں فقہ عطا فرما دیتے ہیں اور اس کا رشد و ہدایت ہونا اس کے دل میں القا فرما دیتے ہیں۔

محمد بن کعب رضی اللہ عنہ سے بھی فقہ کی عظمت و اہمیت اسی طرح مروی ہے۔

(۱۰) جب فقہ کی اہمیت نہ رہے تو اسے دور آخر کی عنایت سمجھیں۔ حضرت

عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہما (۳۲ھ) فرماتے ہیں:

عن یحییٰ بن سعید ان عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ
عنه قال لانسان انک فی زمان کثیر فقهاء و قلیل
قراء لا تحفظ فیہ حدود القرآن و تضیع حروفہ قلیل
من مسائل کثیر من یعطی..... و سبائی علی الناس زمان
قابل فقهاء لا کثیر قراء لا یحفظ فیہ حروف القرآن و
تضیع حدودہ. (موطا امام مالک ص ۱۸۷)

تم ایسے دور میں ہو جس میں فقہاء زیادہ ہیں اور قاری کم قرآن کی
حدود کی سختی ہے اور اس کے حروف (اختلاف قرأت) کی
بخوش میں زیادہ وقت نہیں نکالیا جاتا۔ مانتے والے کم ہیں اور
دینے والے زیادہ لیکن ایک ایسا زمانہ بھی آ رہا ہے کہ فقہ والے کم
ہو جائیں گے اور قاریوں کی کثرت ہوگی۔ حروف قرآن پر سختی
ہوگی اور قرآن کی حدود کا دھیان نہ رہے گا۔

قرآن میں اسلامی فقہ کی بنیادیں

شیخ محمد خضریٰ ہک لکھتے ہیں: شریعت نے اسلامی قانون سازی میں تین بنیادی
چیزوں کی بطور خاص رعایت کی گئی ہے۔

(۱) عدم الحرج: اس میں اس بات کا لحاظ رکھا گیا ہے کہ لوگوں پر سختی واقع نہ ہو
اور عام زندگی میں کوئی حرج واقع نہ ہو۔

(۲) تقلیل التحکیم: یعنی انسان پر شریعت کی وجہ سے جو ذمہ داری آئے ہیں
کے تحمل میں انسان کو بہت کم تکلیف ہو۔

(۳) تدریج: کوئی حکم اچانک وارد نہ کیا جائے۔ تدریج سے کام لیا جائے
شریعت اس راہ سے قانون بنے گی۔

قرآن کریم میں عدم الحرج کا بیان

هو احبتکم وما جعل علیکم فی الدین من حرج علة

ایکم ابو اہیم (الحج ۷۸)

اللہ تعالیٰ نے تمہیں جن لینا ہے اور نہیں رکھی تم پر کوئی دین میں تنگی یہ
دین تمہارے باپ ابراہیم کا ہے۔

یعنی دین میں کوئی ایسی مشکل نہیں رکھی جس کا اٹھانا کٹھن ہو۔ احکام میں ہر طرح
کی رخصتوں اور سہولتوں کا لحاظ رکھا ہے۔ یہ دوسری بات ہے تم خود اپنے اوپر ایک آسان
پیر کو مشکل بنالو۔ پانی نہ ملے اور وضو نہ کر سکو اس حالت میں تیمم کی راہ کھول دی اور فرمایا:

ما یبرئہ اللہ لیجعل علیکم من حرج ولكن یرید

لیطہرکم (پ ۶ المائدہ)

اللہ نہیں چاہتا کہ تم پر تنگی ڈالے لیکن چاہتا ہے کہ تمہیں پاک کرے۔

یعنی وضو نہ سہی تو تیمم سہی غرض پاک ہونا ہے۔ یہ پاکیزگی جس طرح پانی سے
ہو سکتی ہے تو اسی طرح تیمم سے بھی ہو سکتی ہے۔ جس سے پانی نکلا ہے پورا کرہ ارضی پانی
اور مٹی پر مشتمل ہے پانی بھی پاکیزگی کا ذریعہ ہے اور مٹی بھی۔ دین میں تنگی نہیں کہہ اور کوئی
دوسری راہ ہی نہ ہو۔

دنیا کا علم سب حاصل کریں اور اسے دلیل سے جانیں۔ اس میں سب انسانوں
کو ذلالت و نادانیا کے دوسرے کاموں میں قلعہ حوادث کا موجب تھا۔ اس لیے اسے سب کے
لیے فرض نہ ٹھہرایا گیا۔ اسے فرض کذا یہ ٹھہرایا۔ دوسروں کے لیے ان کی تخلیق کی راہ کھلی
ہے انہیں دلائل جاننے کا لازماً پابند نہ کیا گیا۔ شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ
لکھتے ہیں:

جو احداث کثیر الوقوع تھے ان میں سارے جسم کا دھونا ضروری نہ

رکھا۔ صرف وہ اعضاء جن کو اکثر بلاد مستعدہ کے رہنے والے کھلا

رکھنے میں مضائقہ نہیں سمجھتے ان کا دھونا اور حج کرنا ضروری بتلایا۔
 تاکہ کوئی تنگی اور وقت نہ ہو۔ اس حدیث اکبر یعنی جنابت جو احیاناً
 پیش آتی ہے اور اس حالت میں نفس کو ملکوتی فیصلہ کی طرف
 ابھارنے کے لیے کسی غیر معمولی تنبیہ کی ضرورت ہے اس کے
 ازالہ کے لیے تمام بدن کا دھونا فرض کیا۔ پھر سر میں اور سر وغیرہ
 حالات میں کسی نذر سائی فرمادی۔ (تفسیر بیہقی ص ۳۹)

برید ائله بکم الیسر ولا یزید بکم العسر و تکملوا
 العدة ولتکبر واللہ علی ما حداکم (البقرہ ۱۸۵)
 اللہ تعالیٰ تم پر آسانی چاہتا ہے اور وہ تم پر کوئی دشواری نہیں چاہتا۔
 وہ چاہتا ہے کہ تم (روزوں کی) گنتی پوری کرو اور بڑائی کہو اللہ کی
 اس بات پر کہ اس نے تمہیں ہدایت کی۔

حدیث میں دین میں تنگی نہ ہونے کا بیان

انا اعدۃ اعیۃ لانکسب ولا نحسب۔ (صحیح مسلم ص ۳۲۷)

ہم امت امیہ ہیں (نہ پرہیزی ہوئی قوم) لگنا پڑھنا نہیں جانتے۔

یعنی ہمارے روزمرہ کے سہ کل کسی ایسے اصول پر مبنی نہ ہو جائیں جس کو کچھ لوگ
 جانیں اور کچھ نہ جانیں۔ دین فطرت وہ دین ہے جس تک رسائی ہر کسی کی ہو سکے چاند
 دیکھ کر فیصدہ کرنا یہ ہر کسی کے بس میں ہے اور چاند کی منازل کو جاننا پیچھا اسے صرف اہل
 حق ہی جانتے ہیں۔

یسروا ولا تعسروا

دین میں آسانیاں پیدا کر دینے اور پرہیزی لازم نہ کرو۔

ماخیر بین امرین الا اختار ایسرهما عالم یکن اثما۔

آپ جب بھی دو باتوں میں سے کسی کے اپنانے کا اختیار دیا گیا تو

آپ نے آسان صورت ہی اختیار کی۔ اگر اس میں کوئی گناہ کی بات نہ ہو۔

اس سے مجموعی طور پر شریعت کا مزاج سمجھ میں آتا ہے کہ حتیٰ الوسع لوگوں پر تنگی ڈالنے سے روکا گیا ہے۔ اسی پر فقہ کا یہ اصول مرتب ہوتا ہے۔

اذا ابتلي احدكم ببلتين فليختر اهو نهما.

جب تم میں سے کوئی شخص دو آزمائشوں میں گھر جائے تو اسے چاہئے کہ آسان کو اختیار کرے۔

آنحضرت ﷺ کی صحابہ رضی اللہ عنہم کو فوقہ سکھانے کی محنت

آنحضرت ﷺ نے جنس کو جنس کے بدلے برابر برابر پہنچا تو جائز فرمایا۔ لیکن ان میں کئی بیشی کو سود پھیر لیا۔ یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر آج تازہ کھجور خشک کھجور کے بدلے برابر دی جائے اور کل ۱۰ تازہ کھجور خشک ہو کر اس خشک کھجور سے کم ہو جائے تو کیا اس صورت میں وہ پہلی بیج کہ تازہ کھجور خشک کھجور کے بدلے میں برابر پہنچی گئی کیا جائز ٹھہرے گی؟ آنحضرت ﷺ صحابہ رضی اللہ عنہم کو یہ تعلیم دینا چاہتے تھے کہ بعض صورتوں میں شریعت کے حکام معطل بعلت ہوتے ہیں۔ احکام میں عنت پر نظر رکھنا ہر کسی کا کام نہیں۔ فقہ پر نظر صرف فقہاء کی ہی ہو سکتی ہے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں آنحضرت ﷺ سے پوچھا کیا یہ خشک کھجور تر کھجور کے بدلے خریدنا درست ہے؟ آنحضرت ﷺ یہ جواب بھی دے سکتے تھے کہ نہیں مگر آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کو اس حکم کی فقہ سمجھائی اور پوچھا کیا تر کھجور خشک کھجور ہو کر وزن میں کم نہیں ہو جاتی؟ صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہا ہاں آپ نے پھر فرمایا۔ پھر یہ چار نہیں اس سودے کو ناجائز فرمایا:

فقال: احسن حوله اينقص الرطب اذا يبس قالوا نعم

فيعي عن ذلك. (رواہ ترمذی وقال حسن صحیح ۱۲)

قاضی شوکانی نیل ۱۱۱۱ و خارجین لکھتے ہیں آنحضرت ﷺ کا مقصد اس تفصیل سے

اس کے عدم جواز کی علت بتلا دیتا تھا کہ مطلب سوکھ کر جب تر سے وزن میں کم ہو جائے تو یہ بیع برابر کی برابر سے نہ رہتا جب یہ نہیں تو سو و تحقیق ہو گیا جو حرام ہے۔ (خلل الادوار)

دیکھئے آپ نے بین صلت حکم میں کس قدر اہتمام فرمایا کہ حضار مجلس کی زبان سے کھلو دیا تاکہ سب کو معلوم ہو جائے کہ حکم علت پر مقرر ہوتا ہے۔

ایک بار ایک یہودی کا جنازہ آنحضرت ﷺ کے سامنے سے گزرا۔ آپ ﷺ اس کے لیے اٹھ کھڑے ہوئے لوگوں نے کہا۔ حضور ﷺ! وہ تو یہودی جنازہ ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا وہ ایک جان نہیں جوئی؟ ایست نفسا۔

(ابو یوسف مانی کتاب الامارۃ لاہور)

جنازہ دیکھ کر اٹھنے کی علت کیا تھی؟ ایک جان کا احترام جو دنیا سے مٹی یا اس کے ماتحتیوں سے انسانی ہودہ کی کا اظہار۔ سو یہ حکم غیر مسلم تک کو مہم ہو گا، حضور ﷺ نے اس کی علت بیان فرمادی۔ حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کا یہ ارشاد نہ سنا تھا۔ انہوں نے آپ ﷺ کے اٹھنے کی علت نہ بیان کی کہ یہودی اس جنازہ کے ساتھ بخود جلا رہے تھے، حضور ﷺ کو اس کی ہوتا گوار تھی اس لیے آپ وہاں سے اٹھ گئے، اس سے مفہوم ہوا۔ مجتہدین ان دنوں حکم کی علت ہمارے کرتے تھے اور یہ کوئی عیب نہ سمجھا جاتا تھا۔ بلکہ علت پر نظر کر کے مجتہدین ہر نفس کے خلاف فتویٰ بھی دیتے تھے اور کوئی اسے حدیث کی مخالفت نہ کہتا تھا۔

کسے معلوم نہیں کہ آنحضرت ﷺ کے دور میں عورتیں عید گاہ میں آتی تھیں۔ مگر اس کی علت یہ نہ تھی کہ عورتوں پر عید کی نماز فرض ہے بلکہ ان کا وہاں آنا ایک دینی اجتماع کی حاضری ہوتی تھی جس میں دعوت کا کام ہوتا تھا۔ جو عورتیں نماز پڑھنے کی حالت میں نہ ہوتی تھیں وہ بھی عید گاہ میں نہ ضروری دیتی تھیں۔ اگر ضروری کی علت نماز، دینی تو ان عورتوں کو جو اہم میں ہوتیں ان کو عید گاہ میں آنے کا نہ بیا جاتا۔ حضرت ام عبد اللہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں۔

لما مضى الحیض فیہنزلن المصلیٰ ویشهدن دعوة

المسلمین. (رواہ الترمذی ج ۱)

ایام والی عورتیں نماز سے تو ایک طرف رہتیں لیکن دعوت کے کام میں حاضری دیتیں۔

کوفہ کے جلیل القدر مجتہد امام سفیان الثوری رحمۃ اللہ علیہ (۱۶۱ھ) اور حضرت عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ (۱۵۶ھ) نے اپنے دور میں اس علت پر نظر رکھتے ہوئے دیگر بڑے مصالح کے لیے عورتوں کو عید گاہ میں آنے سے روک دیا۔ اہل المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا فقہی فیصلہ بھی یہی تھا۔ مجتہدین کے اس فیصلے پر کسی نے ان پر مخالفت حدیث کا الزام نہ لگایا۔ اس اصول سے کسی صاحب علم کو اختلاف نہ تھا کہ حکم کی علت پر نظر رکھتے ہوئے مجتہد حاضر فص کے خلاف بھی فتویٰ دے سکتا ہے۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

روى عن ابن المبارك انه قال اكره اليوم الخروج للنساء في العیدین..... ویروی عن عائشة قالت لورأی رسول اللہ ﷺ ما احدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بنی اسرائیل ویروی عن صفیان الثوری انه كره اليوم الخروج للنساء الى العید (جامع ترمذی جلد اول: باب فی خروج النساء الى العیدین ص ۱۷۲)

حضرت عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں آج میں عورتوں کے عیدین کے لیے نکلنے کو جائز نہیں سمجھتا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضور ﷺ اگر دیکھ پاتے جو عورتیں آج کل کر رہی ہیں تو آپ انہیں مسجدوں میں آنے سے ضرور روک دیتے جیسا کہ بنو اسرائیل کی عورتوں کو عبادت گاہوں میں جانے سے روک دیا گیا تھا اور حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ سے بھی یہی مروی ہے کہ عورتوں کا عید گاہ میں جانا مکروہ ہے۔

آپ نے دیکھا کسی شخص نے ان پر خلاف حدیث کا الزام لگایا؟ نہیں ہرگز نہیں ان دنوں احکام مطہل بطل سمجھ جاتے ہیں اور فتویٰ دینے کے لیے فقہاء کی ضرورت ہوتی تھی۔ حدیث کے ظاہر پر فتویٰ دینے کا رواج نہ تھا۔

حضرت مجاہد کہتے ہیں ایک روڑ میں اور عطاء اور طاؤس اور عمرہ رحمہم اللہ بیٹھے تھے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نماز پڑھ رہے تھے کہ ایک شخص نے آکر پوچھا کہ جب میں پیشاب کرتا ہوں تو پیشاب کے بعد ماؤ فاق (اچھل کر نکلنے والا پانی) نکلتا ہے کیا اس سے غسل واجب ہو جاتا ہے ہم نے پوچھا کیا یہ وہی ماؤ فاق نکلتا ہے جس سے بچہ پیدا ہوتا ہے۔ اس نے کہا ہاں۔ ہم نے کہا غسل تو واجب ہے۔ وہ شخص انما للہ وانما الیہ راجعون پڑھتا چلا گیا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ جو نبی نماز سے فارغ ہوئے آپ نے عمرہ سے کہا کہ اس شخص کو واپس بلا لاؤ چنانچہ وہ آگیا۔ آپ نے پھر ہم سے پوچھا۔ کیا تم نے قرآن سے فتویٰ دیا ہے؟ ہم نے کہا نہیں۔ فرمایا حدیث سے؟ ہم نے کہا نہیں۔ فرمایا صحابہ رضی اللہ عنہم کے اقوال سے؟ ہم نے کہا نہیں۔ پھر فرمایا کس کے قول سے فتویٰ دیا ہے؟ انہوں نے کہا ہم نے اپنی رائے سے یہ فتویٰ دیا ہے۔ یہ سن کر آپ نے فرمایا۔

لذلک یقول رسول اللہ ﷺ فقہہ واحد اشد علی

الشیطان من الف عابد.

اسی لیے حضور ﷺ فرماتے ہیں ایک فقہ شیطانی پر ہزار عابد

سے زیادہ سخت ہے۔

پھر آپ نے اس سائل سے پوچھا کہ پیشاب کے بعد جو چیز نکلتی ہے کیا اس کے نکلنے کے وقت تمہیں شہوت ہوتی ہے اس نے کہا نہیں۔ پھر پوچھا کیا اس کے نکلنے کے بعد اعضاء میں استرخاؤ اور ڈھیلا پن آ جاتا ہے؟ اس نے کہا نہیں۔ آپ نے فرمایا۔ اس صورت میں صرف وضو خیرے لیے کافی ہے غسل کی حاجت نہیں۔ (ہدیت اللہ ص ۹۵، ۹۶) یہ حضرات مجاہد (۱۰۰ھ)، عطاء (۱۱۵ھ)، طاؤس (۱۰۵ھ) اور عمرہ (۱۰۷ھ)

کوئی معمولی درجے کے لوگ نہ تھے مگر آپ نے دیکھا کہ فقہ کے دریا کتنے گہرے ہیں، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے سوال سے فقہ کے یہ اصول سامنے آئے۔

(۱)۔۔۔ اسلام میں علم کے ماخذ چار ہیں:

۱۔ قرآن، ۲۔ حدیث، ۳۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین،

۴۔ اس امام کا قول جس کی پیروی جاری ہو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے ان میں سے ہر ایک کے بارے میں پوچھا کہ کیا تم نے یہ مسئلہ ان سے لیا ہے؟ انہوں نے چاروں مرتبہ ایک ہی جواب دیا کہ نہیں پانچویں بات انہوں نے اپنی کہی کہ یہ فیصلہ ہم نے اپنی رائے سے کیا ہے۔

(۲)۔۔۔ ان حضرات نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہا کہ ہم نے اپنی رائے سے یہ فیصلہ دیا ہے۔ اس سے پتہ چلا کہ دین میں رائے سے مسئلہ بتانے میں کوئی عیب نہیں یہ عیب تب ہے کہ کسی شخص کے مقابلہ میں ہو۔ جو رائے کسی شخص سے متعادم نہیں وہ ہرگز معیوب نہیں۔ اگر رائے سے فیصلہ کرنا معیوب ہوتا تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اس پر ضرور نکیر کرتے۔

(۳)۔۔۔ یہ چاروں حضرات مجتہد تھے۔ اگر وہ مجتہد نہ ہوتے تو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ ان کے پانچویں جواب پر یہ کہتے کہ تم عامی ہو اور عامی آدمی کو دین کے کسی مسئلہ میں رائے قائم کرنے کا حق نہیں۔ اس سے یہ بھی پتہ چلا کہ علم کے ہوتے بھی تقلید اعظم جائز ہے۔ اپنے اجتہاد کی پابندی ضروری نہیں ہے۔

(۴)۔۔۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے جب دو سوال کیے اور انہیں حکم کی نلت ٹھہرایا تو اس پر ان چار حضرات نے اور نہ اس شخص نے جو مسئلہ پوچھنے آیا تھا ان سے ان کی دلیل پوچھی کہ آپ غلط فرض ہونے کے لیے یہ جو شرطیں لگا رہے ہیں یہ کس شخص میں مذکور ہیں قرآن میں یا حدیث میں معلوم ہوا اس وقت مجتہد کے قول پر بلا دلیل عمل کرنا اور اس پر اعتماد کرنا کہ وہ کتاب و سنت کی روشنی میں صحیح مسئلہ بتا رہا ہو گا جائز تھا کوئی عیب ہرگز نہ تھا۔

فقہ اعمال کے درجوں میں بہت دقیق ہے لیکن معاملات اور امور سلطنت میں فقہ اور بھی گہری ہو جاتی ہے نظام عبادات کو ترتیب دینا اتنا مشکل نہیں جتنا امور سلطنت کو ایک ترتیب پر لانا مشکل ہے، شافعی فقہاء نظام عبادات کی ترتیب میں لگے رہے۔ لیکن فقہائے احناف نے ابتدا سے ہی ابواب السیر کو فقہ کا اہم موضوع گردانا۔ یہ انہی کی کوشش تھی کہ اسلام ایک پورے نظام حیات کے طور پر سامنے آیا۔

علم فقہ اور اس کی تعریف

"الفقه علم بالمعامل الشرعیہ" یعنی شریعت کے مسائل کا علم فقہ ہے۔ فقہ کے معنی سمجھ کے ہیں اور اس کے یہی معنی قرآن مجید میں استعمال کیے گئے ہیں۔

وطع علیٰ قلوبہم فہم لا یفقہون ۵ (المائدہ: ۸۷)

یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں پر مہر لگا دی ہے اس لیے وہ نہیں سمجھتے۔

لینیں اصطلاح شرع میں فقہ کا لفظ علم دین کے لیے مخصوص ہے اس لیے علم فقہ کا عالم فقہاء ہی ہے "مجلۃ الاحکام العدلیہ" میں فقہ کی یہ تعریف کی گئی ہے "یعنی اعمال شرعیہ کے مسائل کا علم فقہ کہلاتا ہے" لیکن فقہ کی جو تعریف علماء فقہ نے دی ہے وہ اس تعریف سے زیادہ جامع ہے ان کے نزدیک "فقہ ان فروغ احکام شرعیہ کا علم ہے جو تفصیلی دلائل سے ماخوذ ہو" (فلسفہ شریعت اسلام ص ۱۳)

فقہ اسلام کے ماخذ

فقہ اسلام کے چار بنیادی ماخذ ہیں۔

۱۔ قرآن مجید ۲۔ سنت نبوی ﷺ ۳۔ اجماع ۴۔ قیاس

(۱) قرآن مجید

تمام علماء اسلام کا اسی پر اتفاق ہے کہ قرآن مجید ہی تمام احکام شریعت کا پہلا ماخذ ہے اہلسن کا مشہور نسفی ابن رشد لکھتا ہے "دیگر کتب سماوی کے مقابلہ میں قرآن مجید

ان عظیم خصوصیات کا حامل ہے کہ یہ بیک وقت کتاب عقائد بھی ہے اور مجموعہ قوانین بھی یہ عظیم خصوصیات قرآن مجید کا اجماع ہے۔ دوسری کوئی آسمانی کتاب اس وصف میں قرآن مجید کی شریک نہیں ہو سکتی۔“ (تاریخ الفکر الاسلامی ص ۲۰)

لہذا اگر کسی کو کوئی شرعی حکم معلوم کرنے کی ضرورت محسوس ہو تو ایک عالم یا مجتہد کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ اس کا بنیادی اصول صرف قرآن مجید ہی میں تلاش کرے۔ اسلامی قوانین کے لیے قرآن مجید کو اصل ماخذ قرار دینے کے لیے کسی مذہبی ثبوت یا دلیل کی ضرورت نہیں۔ نبی کریم ﷺ کی قوم کے وہ لوگ جو قرآن مجید کو جھٹلاتے تھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے انہیں جہنم دیا گیا۔ چنانچہ قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

ام یقولون افترأنا بعشر سورت مثله مفتریت وادعوا

من استطعتم من دون الله ان کنتم صدقین ۝ (ہود: ۱۳)

یہ کیا کہتے ہیں کہ پیغمبر ﷺ نے یہ کتاب خود گھڑ لی ہے؟ کواچھ یہ بات ہے تو اس جیسی دس سورتیں تم بنا لاؤ اور اللہ کے سوا جو تمہارے معبود ہیں ان کو مدد کے لئے بلا سکتے ہو تو بالو اگر تم انہیں معبود سمجھتے ہیں چے ہو۔

ایک دوسری آیت میں ارشاد باری تعالیٰ ہے:

ام یقولون افترأنا بسورة مثله وادعوا من

استطعتم من دون الله ان کنتم صدقین ۝ (نہل: ۲۸)

کیا یہ لوگ کہتے ہیں کہ پیغمبر ﷺ نے اس کو اپنی طرف سے بنالیا ہے کہہ دو اگر چے ہو تو تم بھی اسی طرح کی ایک سورت بنا لاؤ اور اللہ کے سوا جن کو تم بلا سکتے ہو بالو۔

مگر وہ سب کے سب لوگ اس جہنم کو قبول کرنے سے قاصر رہے حالانکہ ان میں عربی زبان کے بہت بڑے بڑے ماہر بھی تھے۔ ایسے باکمال لوگوں کی ناکامی اس بات کا کھل ثبوت ہے کہ قرآن مجید نرفان حیدر انسان کا بنایا ہوا نہیں ہے۔ بلکہ یہ کلام الہی ہے

کوئی اسے جتنا نہیں سکتا مسلمانوں کے لیے قرآن مجید مکمل ضابطہ حیات ہے۔

(۲) سنت نبوی ﷺ

سنت کے لغوی معنی عادات اور طریقے کے ہیں، محدثین اور جمہور علماء کرام کے نزدیک سنت ہر وہ کام ہے جو رسول اللہ ﷺ کی طرف سے قول، فعل یا تائید کی صورت میں صادر ہو۔ سنت نبوی ﷺ قرآن مجید کی تفسیر کرتی ہے اور اس کے مجمل مفہوم کو واضح کرتی ہے۔

نبی کریم ﷺ کی سنت قرآن مجید کی تشریح کی حیثیت رکھتی ہے، سنت کی تشریح حیثیت کے متعلق قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں:

وَاَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ الَّذِي فِيهِ تَنْبِيْهُنَ لِلنَّاسِ اِنْ هُمْ اُولُو اَلْبَعْلَامِ

بِتَفْكَرُوْنَ ۝ (النحل: ۴۴)

اور ہم نے تم پر یہ کتاب نازل کی ہے تاکہ جو (ارشادات) لوگوں

کے لیے نازل ہوئے ہیں وہ ان پر غماز کر دو کہ وہ غور کریں۔

یعنی رسول اللہ ﷺ پر کتاب اس لیے نازل کی گئی تھی کہ آپ ﷺ اپنے قول، فعل سے اس کی تعلیمات اور اس کے احکام کی تشریح و توضیح کرتے رہیں اس سے خود بخود یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ مفسر نبی کریم ﷺ کی سنت قرآن کی مستند اور جامع تشریح ہے۔ اس کے علاوہ بھی قرآن مجید کی آیات ہیں جو سنت کی تشریح حیثیت پر دلالت کرتی ہیں، قرآن مجید میں جو مجمل فرائض و احکام بیان کیے گئے ہیں نبی کریم ﷺ نے اس کی پوری تفصیل بیان فرمائی ہے جیسا کہ نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ کے احکام۔

ان فرائض کو ادا کرنا اس وقت تک ممکن نہیں جب تک سنت نبوی ﷺ کی پیروی نہ کی جائے، قرآن مجید میں نماز قائم کرنے اور روزہ رکھنے حج کرنے اور زکوٰۃ دینے کے بارے میں حکم ہے لیکن قرآن مجید میں یہ نہیں بتایا گیا ہے کہ ان کی ادائیگی کس طرح کرنا ہے ان کی ادائیگی کا طریقہ سنت نبوی ﷺ پر عمل کرنے سے پتا چلتا ہے۔

جمہور امت اس بات کے قائل ہیں کہ سنت نبوی ﷺ بھی اسلامی احکام ثابت کرنے کا ایک مستقل ماخذ و سرچشمہ ہے خود قرآنی آیات اس امر پر شاہد ہیں۔
ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَمَا تَقْضُوا الْرُّسُولَ لِيُعَذِّبَهُ وَمَا تُنْهَكُم عَنْهُ فَأَنْتُمْ أُولَئِكَ

(البقرہ: ۷)

سو جو چیز تم کو رسول دیں وہ لے لو اور جس چیز سے منع کریں (اس سے) باز رہو۔

ایک دوسری آیت میں ارشاد باری تعالیٰ ہے:

قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ . (النور: ۵۳)

آپ کہہ دیجئے کہ اللہ کی فرماں برداری کرو اور رسول اللہ کی فرماں برداری کرو۔

رسول اکرم ﷺ کی زندگی میں اور آپ ﷺ کی وفات کے بعد تمام صحابہ کرام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ آپ ﷺ کی سنت پر عمل کرنا واجب ہے صحابہ کرام کا عام طریقہ یہ تھا کہ جب انہیں کوئی مسئلہ کتاب اللہ میں نہیں ملتا تھا تو اس موقع پر وہ سنت نبوی ﷺ کی طرف رجوع کرتے تھے۔

(۳) اجماع

اجماع کے لغوی معنی متفق ہونے اور پختہ ارادہ کرنے کے ہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ”کسی زمانے میں امت اسلامیہ کے مجتہدین کا کسی شرعی حکم پر جمع ہو جانا اجماع کہلاتا ہے“ جمہور علمائے اصولی کے نزدیک یہ اجماع کی بہترین تعریف ہے، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے سب سے پہلے اجماع کا جہت ہونا واضح کیا اس کی تعریف لکھی اور اسے فقہ اسلامی میں معتبر سمجھا۔

جب نبی کریم ﷺ دنیا سے پردہ فرما گئے تو متعلمین میں ایسے حوادث و واقعات نے جنم لیا جو صراحتاً کتاب و سنت میں مذکور نہ تھے اور ان کی گرہ کشائی کے لیے

اجماع دقیق کے اصول وضع کیے گئے۔ (شرح الحدیث (القدم ۵۷۴)

اجماع کا شرعی حجت ہونا قرآن وحدیث سے ثابت ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ
غَيْرَ سَبِيلِ الْمُسْلِمِينَ قَوْلَهُ هَاتُوَالِي وَنُصِّلْهُ جَهَنَّمَ
وَمَا لَهُ مِنْ حَافِظٍ ۝ (النساء: ۵۵)

اور جو شخص سیدھا راستہ معلوم ہونے کے بعد پیغمبر ﷺ کی مخالفت کرے اور مسلمانوں کے راستہ کے سوا اور راستہ پر چلے تو
جہنم میں دھنسا دیا جائے گا۔ ہم اسے ادھر ہی چلنے دیں گے (اور قیامت) کے دن
جہنم میں داخل کر دیں گے اور وہ بری جگہ ہے۔

اس قرآنی ارشاد پر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اجماع کے شرعی ہونے پر دلیل
قائم کی ہے اور آپ کے بعد تمام علماء نے اس کو صحیح تسلیم کیا ہے۔ حدیث مبارکہ ہے:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَجْمَعُ
أُمَّتِي إِلَّا قَالِ أَمَةُ مُحَمَّدٍ عَلِيٍّ ضَلَالَةً وَبِاللَّهِ عَلَى
الْجَمَاعَةِ. (ترمذی ج ۳ ص ۲۲)

ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ
اللہ تعالیٰ میری امت کو گمراہی پر جمع نہیں کرے گا جماعت پر اللہ
تعالیٰ کا دست حفاظت ہے۔

یہ حدیث بھی اجماع کے لیے حجت ہے درحقیقت اجماع کا حجت ہونا ایک یقینی
امر ہے کیونکہ اجماع کسی نئے حکم کو پیش نہیں کرتا بلکہ کسی سے ثابت شدہ حکم کو متفقہ طور پر
ثابت کرتا ہے۔

حضرت سعید بن المسیب رحمۃ اللہ علیہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے
ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ بعض دفعہ
ہمارے سامنے ایسا معاملہ پیش ہوتا ہے جس کا ذکر کتاب وسنت میں موجود نہیں ہوتا تو نبی

کریم ﷺ نے فرمایا ایسی صورت میں عالم اور عابد مسلمانوں کو جمع کروادو اس معاملے کو ان کے سامنے مشورہ کے لیے پیش کروادو کسی ایک کی رائے پر فیصلہ نہ کرو۔

(فقہ اسلام ص ۲۲۲)

(۴) قیاس

اسلامی قانون کا چوتھا ماخذ قیاس ہے قیاس کے معنی اندازہ کرنے کے ہیں اور شریعت کی اصطلاح میں فرع (وہ جس کی اصل کوئی اور چیز ہو) کو اصل (مرچشمہ) کے ساتھ علت (سبب) و حکم میں برابر کرنا قیاس کہلاتا ہے۔

جب کسی مسئلہ کا حل کتاب و سنت نبوی ﷺ میں موجود نہ ہو اور اس پر علمائے امت کا اجماع بھی متفق نہ ہوا ہو تو اس کو قیاس یا رائے کی مدد سے حل کیا جاتا ہے جب رائے اور قیاس کے مفہوم میں توسیع ہوئی تو علماء نے اس کے مفہوم کو متعین کیا اور یہ شرط لگا دی جو کوئی اپنی رائے اور قیاس سے فتویٰ دے تو اس کے پیش نظر کوئی خاص بنیادی اصول ہونا چاہئے۔

عراق کے اکثر فقہاء و قیاس کے ماہر تھے بالخصوص امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے ساتھی قیاس کو صحیح طریقے سے استعمال کرنے میں ضرب المثل تھے ان کی بہت شہرت تھی بالخصوص امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ قیاس کے معاملے میں ایسی راہ پر گامزن ہوئے کہ اپنے پیشرؤں سے سہقت لے گئے اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ بہت تیز فہم ذہین اور دور بین تھے علم فقہ کی طرف متوجہ ہونے سے پہلے انہوں نے علم کلام میں مہارت پیدا کر لی تھی۔ قیاس کا دائرہ عمل انہیں چیزوں تک محدود ہے جن کی حقیقت اور ان کا مفہوم عقل میں آئے اور جن باتوں کو عقل نہ سمجھ سکتی ہو ان میں قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

صحابہ نے قیاس اور مشورہ کے بعد شراب نوشی کی سزا مقرر کی تھی بلکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس موقع پر قیاس سے کام لے کر یہ فرمایا جب کوئی شراب پیتا ہے تو وہ نشے میں بخور ہو کر بے خود ہوتا ہے اور دوسروں پر تہمت لگاتا ہے اس لیے میری رائے میں اس پر تہمت کی حد مقرر ہونی چاہئے اس قیاس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے

شراب نوشی کی سزا تہمت کی سزا کے برابر مقرر کی تھی۔

فقہ کا درجہ کیا ہے؟

اولاً یہ بات ذہن میں رہے کہ فقہ قرآن وحدیث کا غیر نہیں ہے فقہ مسائل غیر منصوصہ نئے سرے سے بنائی نہیں گئیں صرف دریافت کرتی ہے۔ وہ مسائل نصوص شریعت میں پہلے ہی لپٹے اور غفلت سے یہ مجتہدین کا علمی کمال ہے کہ انہوں نے وہ کھول کر دکھا دیے اور دریافت کر لیے۔

سائنس نے ذرے میں کوئی طاقت پیدا نہیں کی۔ ایٹم میں یہ طاقت پہلے سے موجود تھی اور غفلت تھی۔ سائنسدانوں نے اسے دریافت کر کے ایٹم بم بنادیا۔ فقہ کی اصولی لائیں پہلے سے کتاب وسنت میں چمکی ہوئی تھیں۔ مجتہدین نے انہیں دریافت کر کے ان پر ہزاروں جزئیات مرتب کر ڈالیں۔

اس گہری کاوش کے باوجود ان جزئیات فقہ کو تعلیفیت کا درجہ حاصل نہیں۔ نہ ان کے منکر کو کافر کہا جاسکتا ہے۔ کتاب وسنت تو اپنی جگہ قطعی درجے میں واجب القبول ہوں گے لیکن جو مسائل ان سے استنباط اور استخراج کے ذریعے حاصل ہوں ان میں وہ تعلیفیت نہیں آتی۔ سو علم کے کاغذ ہونے کی حیثیت سے اجتہاد نے حاصل ہونے والے مسائل تیسرے درجے میں ہیں۔ ان کا اکابر امت کو ان دوسرے مجتہدین سے اور آگے رکھا جائے تو پھر فقہ سے حاصل شدہ مسائل چوتھے درجے میں شمار ہوں گے۔ اصولاً ان کا درجہ تیسرا ہے اور وہ کتاب وسنت کے بعد ہے۔

فقہ کے تیسرے درجے پر قرآن کی شہادت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَاطِيعُوا

الْأَمْرَ مِنْكُمْ (النساء: ۵۹)

اے وہ لوگو! جو ایمان لائے ہو (۱) اللہ کی اطاعت کرو، (۲) اس کے رسول کی اطاعت کرو اور اپنے (۳) اولی الامر کی اطاعت کرو۔

فقہاء و مجتہدین جو علم شریعت میں ہمارے اولی الامر ہیں انہیں قرآن نے تیسرے درجے میں رکھا ہے۔

قرآن کی دوسری شہادت

فاستلوا اہل الذکر ان کتم لاتعلمون۔ (اہل)

اگر تمہیں کوئی بات معلوم نہ ہو تو اہل علم سے پوچھ لیا کرو۔

اسلام میں علم کا اصل سرچشمہ کتاب و سنت ہیں۔ اگر کوئی ان سے اپنی بات نہیں لے سکتا تو وہ اہل ذکر سے پوچھ لے۔ وہ کتاب و سنت کی روشنی میں اسے بتلا دیں گے سو ان کی بات تیسرے نمبر پر رہے گی۔

علم نہ رکھنے والے اہل الذکر کی باتوں کو دلائل و براہین سے پرکھ نہیں سکتے کسی بات کو دلائل و براہین سے جاننا اہل علم کا کام ہے نہ کہ عوام کا۔ ان کا کام بس یہی ہے کہ وہ اہل ذکر پر اعتماد کرتے ہوئے ان سے دلیل طلب کیے بغیر ان کے بتائے پر عمل کر لیں۔ اس آیت کے جملہ ان کتم لاتعلمون نے چوتھے پڑمال کی۔ یہ سب پابندیاں ان پر نرم کر دی ہیں۔

اہل کتاب کے بارے میں چاہئے ہو تو ان کے اہل ذکر سے پوچھیں۔ اسلام کے بارے میں جاننا ہو تو ان کے اہل علم سے پوچھیں اہل ذکر کا لفظ عام ہے جو دونوں کو شامل ہے۔ آیت کا شان نزول گو کسی ایک سے متعلق ہو۔ قرآن کریم کو اس کے اسباب نزول پر بند نہیں کیا جاسکتا۔

علاء اسلام پہنچے بھی اس آیت سے تقلید ائمہ پر استدلال کرتے رہے ہیں۔ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ (۳۶۳ھ) لکھتے ہیں:

اما بن یسوغ له التقليد فهو العامی الذی لا یعرف طرق
الاحکام الشرعیۃ فیجوز له ان یقلد عالماً و یعمل
بفقوله قال اللہ تعالیٰ فاستلوا اہل الذکر ان کتم

لا تعلمون. (المجادلہ ص ۲۸)

تو جس کے لئے تقلید کی راہ ہے یہ وہ حانی ہے جو احکام شریعہ کی راہوں کو نہ جانتا ہو۔ اس کے لیے جائز ہے کہ کسی ایک عالم کی تقلید کرے اور اللہ تعالیٰ کے اس حکم پر عمل کرے کہ اگر تم نہیں جانتے تو ان سے پوچھ لیا کرو جو جانتے ہیں۔

ابام نضر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ (۶۰۶ھ) کہتے ہیں:

ان من الناس من جاوز التقليد المجتهد بهذه الآية. ایسے حضرات بھی ہوئے ہیں جو اس آیت کی رو سے تقلید مجتہد کو جائز سمجھتے ہیں۔

تفسیر روح المعانی میں امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے:

استدل بها على جواز تقليد العاصي في الفروع

(روح المعانی ج ۳ ص ۱۳۸)

اس آیت سے فروعات میں تقلید کے جواز پر استدلال کیا گیا ہے۔

قرآن کی تیسری شہادت

نماز میں ہم سب اللہ رب العزت سے صراط مستقیم پر چلنے کی دعا کرتے ہیں اور صراط مستقیم اللہ رب العزت کے انعام یافتہ لوگوں کی راہ کا نام ہے، اس صدیقوں شہیدوں اور صالحین امت کا نام من انہیں کے بعد آتا ہے۔ معلوم ہوا اسلام میں ان بزرگوں کی پیروی اللہ اور اس کے رسول قاتم کے بعد تیسرے نمبر پر ہے۔ رسول کی پیروی سے مراد ہے سنت کی پیروی اور صالحین امت کی پیروی سے مراد فقہ کی پیروی ہے۔

انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء

والصالحين. (احزاب ۶۱)

جن پر اللہ نے انعام کیا وہ (۱) نبی ہیں، (۲) صدیق ہیں،

(۳) شہداء ہیں اور (۴) صالحین امت ہیں۔

قرآن کی چوتھی شہادت

قرآن کریم نے آنحضرت ﷺ کی ہجرت کے ساتھ ہم پر سبیلِ مؤمنین کی ہجرت فرض کی ہے اور ظاہر ہے کہ اس ہجرت کا درجہ حضور بنے بغیر خاتمِ نبی ﷺ کی ہجرت کے بعد کا ہے۔ اب تیسرا درجہ اجماع امت کا ہو گیا۔ مجتہد کی ہجرت اب چوتھے درجہ میں آجائے گی۔

ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المومنين نوله مانولاً ونصله جهنم و
ساءت مصيراً (النساء: ۵۵)

اور جو کوئی مخالفت کرے رسول کی جب کہ کھل چکی اس پر سیدھی راہ اور چلے مسلمانوں کی راہ کے خلاف تو ہم اسے لوٹا دیں گے اسی طرف جدھر وہ خود سڑا اور پھنپٹا کریں گے ہم اسے جہنم میں اور وہ برا ٹھکانہ ہے۔

بنوہانِ الٰہی کی ہجرت قرآن کریم اس طرح مقرر کرتا ہے۔

والتبع سبیل من اتاب. (لقمان: ۱۵)

اور تو راہ چل اس کی جو میری طرف رجوع ہوا۔

سورۃ نساء کی مذکورہ آیت کی روشنی میں ہم پورے سبیلِ المؤمنین کی ہجرت کے پابند ہیں اور سورۃ لقمان کی اس آیت کی روشنی میں ہم ہر عیبِ الٰہی کی ہجرت کے پابند نظر آتے ہیں۔ اختلافِ ائمہ کی صورت میں ہم کسی ایک کی ہجرت کر لیں تو اس آیت پر عمل کا تقاضا پورا ہو جاتا ہے۔ اجماع امت تیسرے درجے کا مآخذِ علمِ فقہ اور تقلیدِ مجتہد چوتھے درجے میں آئے گی۔

حافظ ابن تیمیہ ان دونوں آیتوں کو اس طرح جمع کرتے ہیں:

وابع سبیل من اناب الی والامۃ منیۃ الی اللہ تعالیٰ

فیجب اتباع سبیلہا۔ (بخاری، ۱۲)

اور تو راہ چل اس کی جو میری طرف چلا اور امت اللہ تعالیٰ کے حضور

جھکنے والی ہے۔ سو چاہئے کہ اس راہ کی اتباع واجب ٹھہرے۔

اجتہاد کے تیسرے درجے پر آنحضرت ﷺ کی شہادت

آنحضرت ﷺ نے جب حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو یمن کا قاضی بنایا

تو ان سے پوچھا۔ کیف تفضی اذا عرض لک قضاء جب تمہارے سامنے کوئی

مقدمہ آئے تو تم کس طرح فیصلہ کرو گے؟ آپ نے عرض کیا۔ اللہ کی کتاب کے مطابق۔

آنحضرت ﷺ نے پوچھا اگر روایات آپ کو کتاب اللہ میں نہ ملے؟ آپ نے کہا تو

حضور ﷺ کی سنت کے مطابق فیصلہ کروں گا۔ حضور اکرم ﷺ نے پوچھا کہ اگر تو

اسے میری سنت میں نہ پائے اور وہ تجھے کتاب اللہ میں بھی نہ ملے تو کیا کرو گے۔ اس پر

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ اجتہد ہوای و لا البی میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا اور

اپنی طرف سے (بات سمجھنے اور اس کا حل نکالنے میں) کوئی کوتاہی نہ کروں گا۔ آنحضرت

ﷺ نے اپنی مچھائی پر (موافقت کا) ہاتھ مارا اور فرمایا۔

الحمد لله الذی وفق رسولہ ﷺ لما یرضی

ورسول اللہ۔ (سنن ابی داؤد، ج ۲، ص ۲۹، مستدرک، ج ۵، ص ۲۳۰، سنن

دارئ جلد ۲، سنن کبریٰ النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ج ۵، ص ۱۰۳)

سب حمد اللہ کے لیے ہے جس نے اپنے رسول کے قاصد کو اس چیز

کی توفیق دی جس سے اللہ کا رسول راضی ہے۔

اس حدیث سے پتہ چلا کہ جو چیز قرآن و سنت میں نہ ملے اسے یہ نہ کہنا چاہئے

کہ وہ بات دین کی نہیں، ہو سکتا ہے کہ قرآن و حدیث سے اجتہاد نکالی گئی ہو۔ صحابہ رضی

اللہ عنہم نے اسے ہمیشہ تیسرا مآخذ شریعت سمجھا ہے اور آنحضرت ﷺ نے اس پر مہر

تصدیق ثبت فرمائی ہے۔

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے اس روایت کو حصص کے کئی بزرگوں نے روایت کیا ہے اس کثرت پر نام لینے کی ضرورت نہیں رہتی۔ تاہم حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ (۷۵۷ھ) نے ایک نام عبدالرحمن بن غنم رحمۃ اللہ علیہ ذکر کیا ہے عبدالرحمن بن غنم رحمۃ اللہ علیہ شامی کبار تابعین میں سے ہیں اور انہوں نے بھی یہ حدیث حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔

چاروں مذاہب کے محدثین نے اس حدیث کی تصدیق کی ہے۔

(۱)..... حافظ ابن عبدالبر مالکی رحمۃ اللہ علیہ (۶۶۳ھ) لکھتے ہیں:

وحدیث معاذ صحیح مشہور رواہ الاثمة العدول
وهو اهل في الاجتهاد والقياس على الاصول. (ج۱ بیان
العلم ص ۷۷)

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث صحیح اور درجہ شریعت کو پہنچی
ہوئی ہے اسے ائمہ عدول نے روایت کیا ہے۔ یہ حدیث بنیاد ہے
اجتہاد کی۔

(۲)..... حافظ ابن قیم حنبلی رحمۃ اللہ علیہ (۷۵۱ھ) لکھتے ہیں:

وهذا اسناد متصل ورجاله معروفون بالثقة. (اعلام المتقین
ج ۱ ص ۱۷۶)

اس حدیث کے جملہ راوی متصل ہیں اور سب ثقہ ہونے میں
جانے پہچانے ہیں۔

(۳)..... حافظ ابن کثیر الدمشقی الشافعی رحمۃ اللہ علیہ (۷۷۳ھ) لکھتے ہیں:

وهذا الحديث في المسند والسنن باسناد جيد كما
هو مقرر في موضعه. (تیسرا ابن کثیر ج ۳)

یہ حدیث سانیہ و سنن میں سند جید کے ساتھ منقول ہے اور یہ اپنے

موقوف پر طے شدہ ہے۔

(۴)..... حضرت مولانا غلیل احمد محدث سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

الحديث له شواهد موقوفة عن عمر بن الخطاب وابن

مسعود وزيد بن ثابت وابن عباس وقد اخرجها

البيهقي في سننه عقب تخریجه لهذا الحديث تفويضة

له. (بذل الجود ص ۳۱۰)

اس حدیث میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ اجتہاد کے ساتھ رائے کا لفظ بھی استعمال کیا ہے اور حضور ﷺ اسے منظور کی بخشی ہے معلوم مجتہد کے لیے اہل الرائے ہونا کوئی عیب نہیں اور وہ رائے ہرگز عیب نہیں جو کتاب و سنت کی کسی نہ کسی اصل پر قائم ہو۔ حدیث تو ہر قص و روایت کر سکتا ہے جس میں ثبوت اور یادداشت کی قوت ہو، پر اہل الرائے ہونا یہ درجہ اجتہاد ہے جو کسی کسی کو نصیب ہوتا ہے۔ البتہ خود ساختہ رائے کا شریعت میں کوئی اعتبار نہیں۔

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے اسلام میں اجتہاد کی راہ کھلی۔ اجتہاد کی راہ سے حاصل کردہ مسائل کو فقہ کہا جاتا ہے۔ ان کی جزیں کتاب و سنت میں ہوتی ہیں مگر ان کی شاخیں بہت دور تک جاتی ہیں۔

حافظ ابو بکر جصاص رازی رحمۃ اللہ علیہ نقل کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ایک دفعہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کو بھی ایک ایسی ذمہ داری سونپی آپ ﷺ کے پاس دو شخص کسی جھگڑے میں حاضر ہوئے۔ تو آپ نے حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ سے کہا افض بینہما عقبہ رضی اللہ عنہ ان دونوں میں فیصلہ کرادو۔ اس پر حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ نے کہا۔

يا رسول الله افضى بينهما وانت حاضر قال افض

بينهما فان اصبحت فلک عشر حسنات وان اخطأت

فلک حسنة واحدة. (اکام القرآن ج ۲ ص ۲۱۳)

اے اللہ کے رسول ﷺ: میں آپ کی موجودگی میں فیصلہ کروں آپ نے فرمایا تم فیصلہ کرو۔ اگر تم صحیح بات کو جانچے تو تم کو دس نیکیوں کا ثواب ملے گا، اور اگر تم چوک گئے تو تجھے ایک نیکی ملی۔ اس پر حضرت دھام رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وامرالنبي للمعاذ وعقبة بن عامر بالا جتهاد صدر
عندنا عن الآية وهو قوله تعالى فان تنازعتم في شئ
فردوه الى الله والرسول. لانامتي وجدنا من النبي
حكما موطنا لمعنى قد ورد به القرآن حملناه على انه
حكم به عن القرآن وانه لم يكن حكما مبتدأ من النبي
كنحو قطعة السارق وجلده الزاني وما جرى
مجرهما. (ایضاً)

آنحضرت ﷺ کا حضرت معاذ رضی اللہ عنہ اور عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کو اجتہاد کرنے کا کہنا ہمارے نزدیک اس آیت سے ماخوذ ہے کہ جب تم کسی بات میں تنازع میں آؤ تو اسے اللہ اور اس کے رسول کی طرف لوٹاؤ، کیوں کہ ہم جب حضور ﷺ سے کوئی بات پائیں جو اس معنی کے مطابق ہو جو قرآن میں وارد ہو چکا تو ہم اسے اس پر محمول کریں گے کہ آپ نے وہ بات قرآن سے کہی ہے اور یہ حکم ابھی نبی سے صادر ہو رہا جیسے آپ کسی چور کا ہاتھ کاٹنے کا حکم دیں یا کسی زانی کو کوڑوں کی سزا دیں اور ایسی ہی کوئی بات اور ہو۔

آنحضرت ﷺ سے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ اگر مجھے کوئی ایسا مسئلہ پیش آئے جس کا صاف حکم مجھے کتاب و سنت میں نہ ملے تو ایسے موقع پر میں کیا کروں آپ نے فرمایا:

تشاوروا الفقہاء والمعالیین ولا تعضوا فیہ رای خاصہ۔

(معارف السنن ج ۳ ص ۲۵، مجمع الزوائد ج ۷ ص ۷۸)

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو براہ راست اجتہاد کی مجازت دی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دوسرے فقہائے مشورے کا حکم دیا۔ یہ اس لیے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ جہاں جا رہے تھے وہاں کوئی اور اہل علم کا حلقہ موجود نہ تھا۔ مگر آپ ان سے مشورہ کرتے مگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم سے مشورہ کرنے کی کافی گنجائش تھی۔ اس روایت سے یہ بھی پتہ چلا کہ عہد صحابہ رضی اللہ عنہم میں فقہاء صحابہ رضی اللہ عنہم بھی موجود اور وہ اپنی جگہ پورے ممتاز تھے اور دوسرے صحابہ مہمات مسائل میں ان کی طرف رجوع کرتے تھے۔

ان روایات سے یہ واضح ہوتا ہے کہ اسلام میں فقہ کا تیسرا درجہ ہے، سنت کے ہوتے ہوئے اس کے مقابلہ اجتہاد کی اجازت ہے نہ اس کا کوئی مقام، اگر کوئی مسئلہ کتاب و سنت دونوں میں نہ ملے تو ان کی کسی اصل پر اس نئے پیش آمدہ مسئلے کو قیاس کرنا جائز ہوگا یہ عمل اجتہاد کہلاتا ہے، اس میں یہ ضروری ہے کہ قیاس کرنے والے میں اجتہاد کی شرطیں پائی جائیں۔ لوگ یونہی مجتہد نہ بن بیٹھے ہوں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت کہ اجتہاد تیسرے نمبر پر ہے

حضور ﷺ کی موجودگی میں اجتہاد تیسرے درجہ میں تھا کہ جب کتاب و سنت میں کوئی بات نہ ملے تو اجتہاد کر لیا جائے۔ لیکن حضور ﷺ کی وفات کے بعد اجتہاد کی راہ عام نہ رکھی گئی، اکابر امت کے فیصلے عام اجتہاد امت پر مقدم ٹھہرائے گئے۔ تاہم کتاب و سنت کو ہر حال میں مقدم رکھا گیا اور اسلامی قانون سازی میں اجتہاد کو سنت کے بعد جبکہ دی گئی۔

علامہ شعبی رحمۃ اللہ علیہ قاضی شریح رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ فیصلے کس طرح کیے جائیں۔ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

عن شریح انه كتب الى عمر يسأله فكتب اليه ان
اقض بهافي كتاب الله فان لم يكن في كتاب الله
فبسنة رسول الله ﷺ فان لم يكن في كتاب الله
ولافى سنة رسول الله صلى عليه وسلم فاقض
بما قضى به الصالحون فان لم يكن في كتاب الله
ولافى سنة رسول الله ولم يقض به الصالحون فان
شئت فتقدم وان شئت فتأخر ولا اراى الناس الا
خير الك والسلام . (سنن نسائي ج ۲ ص ۳۰۵)

شرح رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے آپ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ
کو لکھا فیصلے کس طرح کیے جائیں آپ نے لکھا کتاب اللہ کے
مطابق۔ کتاب اللہ میں نہ ہوں تو سنت رسول اللہ کے مطابق۔ اگر
کتاب اللہ میں بھی نہ ہوں اور سنت رسول اللہ میں بھی نہ ہوں تو
پہلے اکابر امت جو فیصلے کر چکے ہیں ان کے مطابق فیصلے کرو۔
اور اگر کتاب اللہ میں بھی نہ ہوں اور سنت رسول اللہ میں بھی نہ ہوں
اور پہلے صالحین امت میں اس پر کچھ فیصلہ نہ کر پائے ہوں تو چاہے
تو آگے بڑھو (یعنی اجتہاد کرو) اور چاہو تو رک جاؤ (یعنی یہاں لکھ
بھیجو) اور میرے خیال میں تمہارے لئے رکنا بہتر ہے۔ والسلام

مقام اجتہاد کی نزاکت پر غور کریں حضرت عمر رضی اللہ عنہ قاضی شریح رحمۃ اللہ علیہ
جیسے فاضل اجل کو بھی اس کی کھلی اجازت نہیں دے رہے۔ تاہم شرعاً چونکہ انہیں اجتہاد کا
حق پہنچتا تھا اس لیے روکا بھی نہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس ارشاد سے تشریح اسلامی میں قیاس شرعی کو چوتھا
درجہ ملا ہے۔ اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم کے فیصلے موجود ہوں تو پھر کسی مجتہد کو بھی اجتہاد کی
ضرورت نہیں، اکابر امت کے فیصلے بطیب خاطر قبول لینے چائیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ

کے بیان میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے فعلوں کو من وعن قبول کرنے کا اشارہ تھا۔

اجتہاد کے چوتھے درجہ پر ہونے کی شہادت

خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کے بعد حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سر پر آراءِ سند علم ہیں، آپ فرماتے ہیں:

فمن عرض له منكم قضاء بعد اليوم فليقض بما في
كتاب الله فان جاءه امر ليس في كتاب الله فليقض
بما قضى به نبي ﷺ فان جاءه امر ليس في كتاب الله
ولا قضى به نبي ﷺ فليقض بما قضى به الصالحون
فان جاءه امر ليس في كتاب الله ولا قضى به نبي ﷺ
ولا قضى به الصالحون فليجتهد. (سنن دارمی، ج ۱، ص ۳۰۵)

تم میں سے کسی کے پاس مقدمہ آئے تو اسے چاہیے کہ وہ قرآن
کریم کے مطابق فیصلہ کرے۔ اگر وہ اسے کتاب اللہ میں نہ ملے تو
چاہیے کہ وہ نبی کریم ﷺ کے فیصلہ کے مطابق فیصلہ کرے۔ اگر
وہ اسے کتاب اللہ اور سنت رسول پاک ﷺ میں نہ پائے تو
اسے چاہیے کہ وہ اکابر امت (جیسے حضرت ابو بکر رضی
اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فیصلے) کے مطابق فیصلہ دے
اور اگر وہ مسئلہ اسے نہ قرآن میں ملے نہ سنت میں اور نہ اکابر صحابہ
رضی اللہ عنہ نے اس کا کوئی فیصلہ دیا ہو تو اب اسے اجتہاد کرنا
چاہیے ذرا ناہم چاہیے (جب ضرورت پیش آئی ہے تو دین میں اس
کا حل کیوں نہ ہو)۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اس بیان میں بھی رائے سے اجتہاد

کرنے کی تلقین ہے یہاں رائے سے وہ رائے مراد ہے جو کتاب و سنت کے اصولوں پر قائم کی جائے، کتاب و سنت سے اس اصل کو تلاش کرنا اور پھر اس پر مسائل پیش آمدہ کو منطبق کرنا یہ اجتہاد ہے جس میں مجتہد اپنی رائے قائم کرتا ہے سو یہ کوئی ایسا لفظ نہیں جس سے لوگ بلاوجہ بدکے نکلیں۔

سنت کے ہوتے ہوئے اجتہاد کی نئی راہیں

حدیث معاذ رضی اللہ عنہ کی روشنی میں جب کوئی چیز سنت میں مل جائے تو اصولاً اس کے ہوتے ہوئے اجتہاد کی ضرورت نہیں، لیکن سنت اگر پہلے مورد پر بند نہ ہو اور اسے کسی مصلحت کے لئے اختیار کیا گیا ہو تو اس مصلحت کے نہ ہونے کی صورت میں اجتہاد کوئی دوسرا موقف اختیار کرنا یہ سنت سے کٹنا و نہ ہو گا دین کی ایک وسعت شمار ہو گا مثلاً آنحضرت ﷺ نے اپنے آخری آیام میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو اپنا جگہ امام نماز مقرر کیا۔ اس سے پہلے آپ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو امیر حج بھی مقرر کر چکے تھے۔ لیکن آپ نے امیر سلطنت کے لئے کسی واپس خلیفہ چنا اور پھر مسجد نبوی میں آپ کی بیعت عام ہوئی۔

آنحضرت ﷺ کا یہ طریق کار سب صحابہ رضی اللہ عنہ کے سامنے موجود تھا مگر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے آخری آیام میں اس سنت پر عمل کرنے کی بجائے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اپنا جانشین، مزد گرد، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اس بیعت کے لکھنے والے تھے۔ انہوں نے بھی آپ سے نہ کہا کہ آپ سنت کے خلاف یہ کام کیوں کر رہے ہیں حضور ﷺ نے تو ایسا نہ کیا تھا؟ کسی نے ایسا نہیں کہا معلوم ہوا کہ بعض حالات میں سنت کے ہوتے ہوئے بھی اجتہاد کی راز اختیار کی جاسکتی ہے۔

پہلی اور دوسری صورت میں اصولی فرق

حضرت ابو بکر اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں مجتہد تھے ممکن ہے ان کی اس حدیث کی علت پر نظر ہو اور اس لئے وہ ظاہر حدیث پر عمل پیرا نہ ہوئے ہوں حضور

ﷺ کے اس نامزد نہ کرنے میں یہ سبب نظر آتا ہے۔

حضور ﷺ اگر کسی کو مقرر کر جائیں تو اصولاً وہ امت کے سامنے جوابدہ نہیں ہے حضور ﷺ کے مقرر کردہ پر کسی کو کسی مسئلے میں انگلی اٹھانے کا حق نہ ہوگا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں اگر کسی نے آپ کا لمبا کرید دیکھے کر یہ سوال اٹھایا کہ یہ کرتا ایک چادر سے کیسے بن گیا تو وہ اسی لیے تھا کہ آپ آنحضرت ﷺ کے مقرر کردہ نہ تھے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے آپ کو اپنا چانشین نامزد کیا تھا، اب اگر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ آنحضرت ﷺ کے اس عمل کی (کہ آپ نے کسی کو امور سلطنت میں چانشین نامزد نہ کیا، علت یا مگے اور اس موقع پر بوجہ عدم علت اپنا چانشین نامزد کر دیا تو آپ کا یہ عمل سنت سے نکلنا نہیں اسی سنت کی ایک دعوت شمار ہوگا۔

الحمد للہ! اس وقت کسی نے یہ شور نہ کیا تھا کہ دیکھو یہ فقہ والے ظاہر حدیث کے خلاف چل رہے ہیں یہ اسی لیے کہ وہ دور اہل خیر کا تھا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی اس حدیث پر عمل نہ کیا نہ کاما حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے اجتہاد پر چلے، انہوں نے اپنا اجتہاد کیا اور چھ آدمیوں کی ایک کمیٹی نامزد کر دی کہ یہ اپنے میں سے کسی کو خلیفہ چن لیں۔ یہ ایک پہلو سے نامزدگی بھی تھی اور ایک درجے میں یہ انتخاب بھی تھا۔ آپ نے پہلی دو صورتوں کو ہائز الہمل سمجھا لیکن عمل ایک تیسری صورت اختیار کی، ایک مجتہد کے لیے دوسرے مجتہد کی تقلید ضروری نہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

ان استخلف فان ابابکر قد استخلف وان لم استخلف

فان رسول اللہ ﷺ لم يستخلف. (صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۰۷۲)

صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۰

اگر میں کسی کو خلیفہ بنا جاؤں تو مجھے حق پہنچتا ہے کیونکہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے خلیفہ نامزد کیا تھا اور اگر میں کسی کو خلیفہ نہ بناؤں تو مجھے اس کا بھی حق پہنچتا ہے کیونکہ حضور ﷺ نے امور سلطنت

میں کسی کو چائین نامزد نہ کیا تھا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس بیان سے پتہ چلتا ہے کہ آپ حضور ﷺ کے عدم اختلاف کو سنت قائم نہیں سمجھا محض ایک سنت کے درجہ میں لیا ہے۔ اس صورت میں کسی دوسرے عمل کی پوری گنجائش رہی ہے اور وہ عمل حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اختیار کیا۔ یہ حضرات دین اور مقام سنت کو سب سے زیادہ سمجھنے والے تھے۔ اس صورت حال میں یہ پرہیزگارہ کہ دیکھو اہل فقہ کس طرح ظاہر حدیث کے خلاف چلے ہیں انہی لوگوں کا کام ہے جن کو علم سے بہت کم واسطہ پڑا ہو۔

پہلی اور تیسری صورت میں فرق

آنحضرت ﷺ کے سفر آخرت کے وقت مسلمانوں میں اکثریت صحابہ رضی اللہ عنہم کی تھی کسی غیر صحابی کو خلیفہ نہ جن سکتے تھے اور آپ کو بھی یقین تھا کہ اللہ رب العزت اور امت مسلمہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے سوا کسی اور کو آگے نہ کریں گے۔ لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سفر آخرت کے وقت مسلمانوں میں اکثریت غیر صحابہ رضی اللہ عنہ کی تھی۔ اگر آپ حضور ﷺ کے طریقے پر بات امت میں کھلی چھوڑ جاتے تو اصولاً کوئی غیر صحابی بھی قیادت میں آگے آ سکتا تھا۔ آپ کی عام پالیسی تھی کہ صحابہ رضی اللہ عنہ کے ہوتے ہوئے کسی غیر صحابی کو آگے نہ آنے دیا جائے۔ آپ نے اس معلومت کے لیے چھ مہینے نامزد کر دیئے جو آخر میں دورہ گئے۔ اس میں یہ امر بھی دینی طور پر طے پا گیا کہ جو بھی چنا جائے دوسرا اس کے بعد بہر حال اولیٰ بالخلافہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا انتخاب اچانک ہوا تو کسی نے ان کی اہلیت خلافت پر کوئی سوال نہ اٹھایا۔ کیونکہ یہ بات اس سے بہت پہلے طے ہو چکی تھی۔

دوسری اور تیسری صورت میں فرق

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو نامزد کیا۔ یہ اسلام میں دوسری صورت عمل تھی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے چھ آدمی نامزد کیے۔ یہ

اسلام میں عقد خلافت کی تیسری صورت تھی۔ دوسری صورت اور اس تیسری صورت میں فرق کیا ہے؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی افضلیت باقی تمام صحابہ رضی اللہ عنہم پر قطعی تھی۔ اس لیے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے انہیں باعز و کرہ سے اس کوئی باک محسوس نہ کیا۔ جنگ احد میں مخالفین میں جب یہ خبر چل نکلی کہ حضور ﷺ شہید ہو چکے ہیں تو انہوں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو نام لے کر لگا دیا تھا۔ جب وہ سبھے کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ بھی مارے جا چکے ہیں تو انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نام لے کر انہیں لگا دیا تھا۔ اس وقت ہر کہ دمسا اپنے پرانے کو پتہ تھا کہ مسلم قیادت میں کون سے صحابہ رضی اللہ عنہم آئیں گے۔ سو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا درجہ قطعی تھا۔ سو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بلا کسی تاثر کے آپ کو باعز و کرہ دیا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے آپ کی یہ وصیت قلم بند کی تھی۔

یہ عین مجتہدوں کا اجتہاد آپ کے سامنے ہے مجتہد کی نظر حکم کے سبب اور حدیث کی علت پر ہوتی ہے۔ وہ کئی ذوقہ بظاہر حدیث چھوڑتا نظر آتا ہے۔ مگر وہ حدیث چھوڑ نہیں رہا ہوتا۔ اس کی علت پر نظر کیے وہ کوئی دوسری صورت عمل تجویز کرتا ہے اس سے یہ نتیجہ نکالنا چاہئے کہ یہ حضرات حدیث کے خلاف چلے اور یہ کہ ان کا حدیث پر عمل نہ تھا۔

قرآن کل بنی نوع انسان کے لیے ہے

جب قرآن کل بنی نوع انسان کے لیے ہے تو جو لوگ عالم نہیں وہ کیا کریں۔ اس کا آسان جواب یہ ہے کہ وہ کسی عالم کی پیروی کریں۔ قرآن کریم کہتا ہے۔

وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ۔

(الحکرت ۴۳)

اور یہ امثال ہیں جس میں ہم تمام لوگوں کے لیے بیان کر رہے ہیں

مگر انہیں نہیں سمجھ سکتے مگر عالم ہی۔

اور نہ جاننے والوں کے لیے کہہ دیا:

وَاتَّبِعْ مَسِيلَ مَنْ أَتَابَ (الزمر ۱۵)

اور بیرونی کراس کی جو میری طرف رجوع لایا۔

ہاں یہ ضرور ہے کہ اگر کسی نے کسی مجتہد کے استنباط پر عمل اختیار کر رکھا ہو اور اسے اس کے مقابل حدیث صحیح مل جائے اور اس کے معارض کوئی دوسری حدیث یا صحابی کا کوئی اثر نہ ہو تو وہ اسے چھوڑ دے۔ کیونکہ وہ مجتہد کی بیرونی ایک مصلحتی درجے میں تھی۔ یہ نہیں کہ اس پر ہمارے پاس کوئی آسانی سند ہو۔ مقام فقہ مقام حدیث کے بعد ہے۔

عہد رسالت ﷺ میں صحابہ رضی اللہ عنہم کی فقہی تربیت

رسول اللہ ﷺ نے قیاس و رائے (فتویٰ، بصیرت) کو خود بھی بعض مواقع میں استعمال فرمایا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو بھی نہایت سیدھے سادھے انداز سے اس طریقے کو سمجھایا اور اس کی تربیت کی۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے زندگی کے گونا گوں شعبوں میں ان کی تربیت جس انداز سے کی اس کے کچھ نمونے ملاحظہ فرمائیں۔

حج کی ادائیگی

ایک صحابی رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ میری بہن نے حج کرنے کی نذر مانگی تھی وہ حج نہ کر سکی اور مر گئی۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا:

لَوْ كَانَ عَلَيْهَا دِينَ اَكْتَفَضِيهِ قَالَ: نَعَمْ قَالَ: فَاقْضِ

دِينَ اَللّٰهُ فَبُهِرَ اَحَقُّ مَا لِقَضَاءِ. (صحیح البخاری، ج ۹ ص ۹۹)

تیری بہن پر اگر فرض ہوتا تو کیا تو اسے ادا کرتا؟ بولا جی ہاں، فرمایا

اس کو ادا کر، اللہ تعالیٰ اس کا زیادہ حق دار ہے کہ اس کو ادا کیا جائے۔

یہاں حضور اکرم ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے قرض کو انسان کے قرض پر قیاس کیا یہ

غلت دونوں میں موجود ہے۔ ان میں سے ہر قرض کی ادائیگی ضروری ہے۔

اسی طرح ختمیہ نامی ایک خاتون نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ میرے

باپ پر حج فرض ہے۔ لیکن وہ بہت بوڑھا ہے سواری پر بیٹھ نہیں سکتا، کیا میں اس کی طرف

سے حج کر سکتی ہوں؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا تمہارا کیا خیال ہے اس پر قرض ہوتا تو تم وہ ادا کرتی؟ تو کیا وہ کافی ہو جاتا اس نے کہا جی ہاں! رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تو اللہ کا قرض ادا کرنا زیادہ ضروری ہے۔ (نسائی، ج ۲ ص ۴۱)
ایک خاتون کو بھی فقہی بصیرت ہے۔ آتشا کر دیا۔

میاں بیوی کی منعا شرعی زندگی کا پہلو

حضرت محمد رضی اللہ عنہ نے جس وقت رسول اللہ ﷺ سے یہ بات عرض کی کہ ایک دن میں خوشی میں تھا، میں نے روزے کی حالت میں بیوی کا بوسہ لیا۔ (تو کیا روزہ جاتا رہا؟)

رسالت آج ﷺ نے فرمایا: غور کرو اگر تم نے روزے کی حالت میں منہ میں پانی لیا اور اسے منہ میں بھرا یا، کلی کی تو کیا ہوگا؟ بولے یہ کوئی حرج نہیں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تو کیا ہوا؟ روزہ پانی کے طلق سے اترنے سے ٹوٹے گا؟ اگر پانی طلق سے نہیں اترتا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا؟ (ابوداؤد، ج ۲ ص ۴۲، الحاکم، ج ۱ ص ۸۱۳)

یہاں صرف بوسہ لینا یہ صورت ایسی ہے جیسے منہ میں پانی ڈالا اور وہ طلق سے نیچے نہ اترے۔ روزہ برقرار رہا، علت دونوں میں یکساں ہے لہذا جو حکم ایک کا ہے وہی حکم دوسرے کا ہوگا۔

حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے ایک مرتبہ عرض کی کہ مالدار صدقہ خیرات کرتے ہیں، روزہ رکھتے ہیں، وہ آخرت میں ہم سے ہاری لے جائیں گے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم بھی یہ کرتے ہو، میں نے عرض کیا وہ صدقہ کرتے ہیں، ہم صدقہ خیرات نہیں کرتے، سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا تمہارے لئے بھی صدقہ ہے۔ تمہارا راستے سے بڑی اٹھانا صدقہ ہے، تمہارا گناہ سے بچنا بھی صدقہ ہے، تمہارا نکر و رکی بدد کرنا صدقہ ہے، اور تمہارا اپنی بیوی سے ہمستر کرنا صدقہ ہے، میں نے عرض کی: اے اللہ کے رسول ﷺ کیا ہمیں اپنی شہوت پوری کرنے پر اجازت دیا جاتا ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (ذرا غور کرو اور دیکھو) اگر تم بھی کام اپنی بیوی کے علاوہ کسی اور کے ساتھ

کرتے تو کیا تم گنہگار نہ ہوتے؟ میں نے کہا جی ہاں! تو کیا تم اپنے آپ کو شروء بدکاری سے نہیں روکتے ہو، اور کیا تم یہ نیک کام انجام نہیں دیتے ہو، (مسند احمد، ج ۵ ص ۱۵۴)

تو رسول اللہ ﷺ نے قیاس کیا، قیاس کے طریقے سے ان کی رہنمائی فرمائی۔

معاملاتی پہلو

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی جماعت سفر میں کسی قبیلے میں اتری (اس زمانے میں ان میں مہمانداری عام تھی لیکن انہوں نے نہیں پوچھا اور ہوٹوں وغیرہ کا اس زمانے میں رواج نہ تھا) اتفاقاً اس قبیلے کے سردار کو سانپ نے ڈس لیا، انہوں نے اس کے علاج کی کوشش کی وہ سودمند نہ ہوئی، قبیلے کے کچھ لوگوں نے آپس میں مشورہ کیا کہ ان لوگوں سے بھی پوچھو چنانچہ انہوں نے کہا کیا تم میں کوئی سانپ کے کانے کا علاج جانتا ہے؟ ان میں سے ایک بولا جی ہاں، میں جانتا ہوں، مہرے پاس اس کا منتر ہے لیکن تم نے ہماری مہمانداری نہیں کی۔ اس لئے ہم بھی بلا اجرت اس پر جھاڑ پھونک نہیں کریں گے، چنانچہ بکریوں کے ایک مختصر گلے پر معاملہ طے ہو گیا وہ گیا اور اس نے الحمد شریف پڑھ کر دم کیا، سانپ کا زہر اتر گیا، چنانچہ معاملے کے مطابق جو طے تھا وہ نہیں دیا گیا صحابہ رضی اللہ عنہم میں بعض نے کہا یہ آپس میں تقسیم کر دو، چنانچہ دم کرنے والا بولا یہ ابھی نہیں، حضور اکرم ﷺ سے پوچھ کر تقسیم کریں گے، چنانچہ مدینہ آ کر یہ قصہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بتایا گیا، آپ ﷺ نے فرمایا: تمہیں کیسے معلوم ہوا کہ الحمد اس کا منتر ہے؟ (انہوں نے عرض کی الحمد شریف ہر مرض سے شفا ہے) آپ نے فرمایا تم نے لھیک کیا، باہم تقسیم کر دو اور میرا بھی ایک حصہ رکھو، چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ (صحیح بخاری، ج ۳ ص ۱۲۱)

یہاں اکرم ﷺ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو اجتماع کی وجہ سے دوہرے اجر ملنے کی خوشخبری سنائی ہے۔ مذکورہ بالا حدیثوں کی روشنی میں یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ نئے مسائل کے حل میں اجتہاد نہایت کامیاب ترین طریقہ ہے۔ نیز اس سے یہ حقیقت بھی عیاں ہو جاتی ہے کہ اصول فقہ کے مبادی عہد رسالت ہی میں ظاہر

ہو گئے تھے۔ (الموصول بالی قواعد الموصول، ص ۱۶)

تجارت کے پہلو

اسی طرح رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

لعن اللہ الیہود حرمت علیہم النجوم فحملوها

فباعوها (صحیح بخاری، ج ۳، ص ۲۵۷ صحیح مسلم، ص ۱۵)

یہودیوں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت اور پھنکار ہو، (گردے، آنتیں، اور

معدے کی) چیزیں ان پر حرام کی گئی تھیں۔ انہوں نے اس کو

چھوڑا نہیں، انہوں نے ان سے مالی فائدہ اٹھایا، انہیں بیچا اور بیچ

کر اس کی قیمت کھائی۔

جہاں سے فائدہ اٹھانا حرام تھا، انہوں نے اس کی قیمت سے فائدہ اٹھایا، یہاں

دیکھئے، ”اکمل“ (کھانا) بھی (باعث) انتفاع تھا اور خرید و فروخت کر کے مالی فائدہ

اٹھانا بھی (باعث) انتفاع ہے۔ دونوں میں علت (انتفاع) یکساں موجود ہے تو حکم بھی

دونوں کا یکساں ہوگا۔

رنگ روپ کا پہلو

رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک شخص آیا اور اس نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ:

میرے یہاں کالا بچہ پیدا ہوا ہے، رسالت مآب ﷺ نے پوچھا تمہارے پاس اونٹ

ہیں؟ اس نے کہا جی ہاں موجود ہیں، رسول اکرم ﷺ نے پوچھا ان کے رنگ کیسے ہیں؟

اس نے بتایا وہ سرخ ہیں، پھر سرور عالم ﷺ نے اس سے پوچھا: ان میں کوئی خاکی رنگ

کا بھی ہے؟ اس نے کہا: جی ہاں موجود ہے۔ سرور کونین ﷺ نے فرمایا وہ کہاں سے آیا؟

اس نے کہا ممکن ہے مادہ کی کسی رنگ نے یہ رنگ کھینچ لیا ہو، رسالت مآب ﷺ نے

فرمایا: تو تیرے بیٹے کا رنگ بھی کسی رنگ نے کھینچ لیا ہوگا۔ (صحیح مسلم، ج ۳، ص ۱۱۳)

ملاحظہ فرمائیں کہ حضور اکرم ﷺ نے باپ بیٹے کے رنگ روپ کے اختلاف

کو اونٹ کے رنگ روپ کے اختلاف پر قیاس کیا۔ اور آدمی کو بھی بھیرت کا ڈھنگ بتادیا۔

رسول اللہ ﷺ کے قیاس کا طریقہ یہ تھا کہ ایک چیز کا حکم اس کی نظیر سے پیش کر کے بتاتے تھے۔ (امول اہرام ج ۲ ص ۲۲۲)

چنانچہ حضور اکرم ﷺ نے ایک صحابی رضی اللہ عنہ سے فرمایا: تمہاری بیوی سے ہمبستری کرنا بھی صدقہ و خیرات کا حکم رکھتا ہے۔ صحابی نے عرض کیا، کیا ہمیں اس شہوت کی تسکین کرنے میں بھی اجر دیا جاتا ہے؟ رسالت مآب ﷺ نے اس سے فرمایا تمہارا کیا خیال ہے کہ اگر تم یہ کام اپنی بیوی کے علاوہ کسی اور عورت کے ساتھ کرتے تو تم گنہگار نہ ہوتے؟ (معلوم ہوا جہاں نکاح کی علت نہ پائی جائے گی وہاں یہ کام گناہ اور حرام ہوگا) صحابی نے عرض کی جی ہاں، ہوتا، تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جس طرح تمہارا بُرے کام پر مواخذہ اور گناہ ہوگا، اسی طرح خیر کے کام پر اجر ملے گا، تو دیکھئے رسول ﷺ نے قیاس کیا اور مخلوق کا مقابلہ مباح سے کر کے یہ واضح فرمایا کہ جس طرح مخلوق کے ارتکاب پر گناہ اور محاسبہ ہوتا ہے اس کے مقابل مباح کے ارتکاب پر اجر ملتا ہے۔

بھیرت کے استعمال کی ترغیب اور ہمت افزائی

حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ دو آدمی بھگڑتے ہوئے رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے عمرو، ان کے درمیان فیصلہ کرو، انہوں نے عرض کی اے اللہ کے رسول ﷺ! آپ مجھ سے زیادہ اس کے حقدار ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہاں اس کے باوجود تم کرو، انہوں نے عرض کی، اس فیصلے پر مجھے کیا ملے گا؟ میں کیونکر فیصلہ کروں؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر تم نے ٹھیک فیصلہ کیا تو تمہارے لئے دس نیکیاں ہیں اور اگر تم نے اجتہاد کیا اور اس میں بھول چوک ہوئی تو تمہیں ایک نیکی ملے گی۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۲۰۵)

اور عقبہ بن عامر سے بھی اسی طرح سے مروی ہے۔

شرائط صلح کی پابندی میں قیدی صحابی رضی اللہ عنہ کی فقہی بصیرت

صلح حدیبیہ ۶ھ کے بعد حضرت ابوبصیر رضی اللہ عنہ جب مشرکین کے چنگل سے بھاگ کر رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے تو صلح حدیبیہ کی شرط کے مطابق قریش نے دو آدمی حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں بھیجے۔ انہوں نے مطالبہ کیا کہ حضور اکرم ﷺ شرط کے مطابق ابوبصیر رضی اللہ عنہ کو واپس لے کر لیں۔ رسول اللہ ﷺ نے انہیں واپس کیا، جب حدیبیہ سے باہر نکلے تو ابوبصیر رضی اللہ عنہ نے ان میں سے ایک کو جان سے مار ڈالا اور دوسرا بھاگ کر واپس حضور اکرم ﷺ کے پاس آ گیا اور ابوبصیر کے کارنامے کی خبر کی، ابوبصیر رضی اللہ عنہ سیف البحر (ساحل سمندر) جا پہنچے۔ یہ خبر جب مکہ میں کچھ مسلمانوں کو گئی تو وہ بھی ابوبصیر رضی اللہ عنہ سے جانے اور مشرکین پر حملے شروع کئے۔ (صحیح بخاری، کتاب الشرح، حدیث نمبر ۲۷۳۳)

ابوبصیر رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھی یہ کام اپنے اجتہاد سے کرتے رہے اور حضور اکرم ﷺ نے ان پر کوئی تکلیف اور گرفت نہیں کی اس لئے کہ یہ رسول اللہ ﷺ کی حدود و شرائط سے خارج تھے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مکہ کے مسلمانوں کو جو خدا ابوبصیر رضی اللہ عنہ سے جانے کے لئے لکھا تھا وہ حضور اکرم ﷺ کی اجازت سے نہیں لکھا تھا۔ حضور اکرم ﷺ نے اس پر تکلیف بھی نہیں کی۔ اور نہ حضرت ابوبصیر رضی اللہ عنہ کے کافر کو قتل پر کوئی گرفت کی اور نہ ان کے قیام ساحل سمندر پر کوئی باز پرس کی۔ اور نہ ان سے جانے والوں پر کچھ گرفت کی، اس لئے کہ یہ ان کی فقہی بصیرت اور اجتہاد کی فکر و نظر کا نتیجہ و ثمرہ تھا اور درست تھا۔

نماز کی اہمیت میں فقہی بصیرت

ایسی طرح حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: قوم دنیائے میں جو سب سے بڑا قادی ہو وہ اہمیت کرے اور قرأت میں سب برابر ہوں تو جوان میں سنت کا سب سے بڑا عالم

ہو وہ امامت کرے، چنانچہ دوہم رتبہ اور قریب قریب میں سے ایک کو زیادہ بڑا قرار دینا اجتہادی امر ہے۔ (اصول البصام، ج ۲ ص ۲۲۲)

حضور اکرم ﷺ کا حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ سے یہ فرمانا کہ تم اپنی کمزور قوم کے امام ہو، لہذا کمزور ترین کی اقتدا کا خیال رکھو، کمزور ترین کو جاننا اجتہادی طریقے سے ہی ہو سکتا ہے۔ (ایضاً)

نماز میں شک اور فقہی بصیرت سے فیصلہ

اسی طرح نماز کے اندر شک میں مبتلا شخص کا ظن غالب پر عمل کرنا یہ بھی ایک اجتہادی امر ہے۔

امان و سفارش

اسی طرح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دودھ شریک بھائی عبد اللہ بن ابی سرح کا واقعہ ہے جن کے قتل کا حکم رسول اللہ ﷺ نے دے دیا پھر بھی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے انہیں ”امان“ دی اور انہیں حضور اکرم ﷺ کے پاس لاکر بیعت کی سفارش کرتے رہے۔ رسول اللہ ﷺ اس خیال سے کہ اس کے قتل کا حکم دیا جا چکا ہے کوئی اسے آکر قتل کر دے کچھ دیر کے رہے۔ جب کوئی آگے نہ بڑھا تو رسالت اکابر ﷺ نے اس کو بیعت کر لیا۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی ”امان دہی اور سفارش“ اجتہادی کام تھا۔ اس لئے رسول اللہ ﷺ نے ان پر تکبر نہیں کی۔ (ایضاً)

میدان جنگ میں انتخاب امیر

رسول اللہ ﷺ نے غزوہ موتہ ۸ھ میں لشکر روانہ کیا تو فرمایا تھا کہ جعفر رضی اللہ عنہ بن ابی طالب (۸ھ/۶۲۹ء) شہید ہو جائیں تو زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ (۸ھ/۶۲۹ء) کو امیر لشکر بنایا جائے یہ شہید ہو جائیں تو عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ (۸ھ/۶۲۹ء) کو امیر

بنایا جائے، یہ بھی شہید ہو گئے تو لشکر بغیر امیر لشکر رہ گیا، یہاں صحابہ رضی اللہ عنہم نے حضور ﷺ کی ہدایت کے مطابق اپنی فقہی بصیرت سے حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ (۲۱ھ) کو امیر لشکر چن لیا، جب دوبار رسالت ﷺ میں اس امر کی اطلاع کی گئی تو رسول اکرم ﷺ نے اس اجتہادی عمل کو درست قرار دیا۔ (ایضاً، ج ۲ ص ۲۱۶)

طہارت میں پانی پر قافور نہ رہنے میں فقہی رہنمائی

اسی طرح غزوہ ذات السلاسل ۷ یا ۸ ہجری میں سردی کی رات، حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کو احکام ہو گیا، چنانچہ انہیں یہ ذکر ہوا کہ اگر میں نہ بایا تو ہلاکت کا خطرہ ہے۔ تحیم کیا اور صبح (فجر) کی نماز پڑھائی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس واقعہ کا تذکرہ رسالت آب ﷺ سے کیا، حضور اکرم ﷺ نے حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے فرمایا:

یا عمرو! صلیت با صحابک وانت جنب؟

اے عمرو! تم نے احکام کی حالت میں اپنے وقتاً کو نماز پڑھاوی؟

(حضرت عمرو فرماتے ہیں) نہ نہانے کی میں نے وجہ بتائی اور عرض کیا: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا (النساء: ۲۹)

حضور اکرم ﷺ نے اس قیاس شرعی کو تسلیم کیا، نہ کوئی گرفت کی نہ ملامت اور

تقریراً آپ نے ان کے اجتہاد اور فقہی بصیرت کو درست قرار دیا۔ (منہاج اہود، ج ۹ ص ۱۳۵)

یہاں حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے جان کی ہلاکت کی صورت کو تحیم کے جواز کی صورت پر قیاس کیا، کیونکہ دونوں صورتوں میں علت مشترکہ پانی کے استعمال پر قافور نہ رہنا ہے۔ (سنن نسائی، ص ۵۷ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ، کراچی)

عن ابی سعبید رضی اللہ عنہ ان رجلین تیحموا و صلیا

ثم رجعا ماء أفضی الوقت فتموضا احدھما و عاد

لصلاحہ ماکان فی الوقت ولم يعد الاخر فسالوا النبی
ﷺ فقال للمذی لم يعد اصبت السنة و اجزاتک
صلاتک وقال للآخر امالت فلک مثل سهم جمع
(الاحکام، ج ۵ ص ۹۴)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ دو شخصوں
نے تیمم کر کے نماز پڑھی، پھر وقت کے رہتے رہتے پانی مل گیا،
ایک نے وضو کر کے نماز لوٹائی اور دوسرے نے نماز نہیں لوٹائی۔
بھران دونوں نے بارگاہ رسالت ﷺ میں جا کر یہ واقعہ بیان
کیا، اور اس کے متعلق حکم پوچھا۔ جس شخص نے نماز نہیں لوٹائی،
اس سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم نے سنت کے مطابق عمل
کیا، تم نے جو نماز پڑھی وہ کافی ہوئی، اور دوسرے شخص سے فرمایا
تم کو ثواب کا پورا حصہ ملے گا، یعنی تم نے دونوں نمازوں کا ثواب
پایا۔ (اس نے اپنے اجتہاد کی وجہ سے دو ہر ۱۱ اجر پایا)

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال النبی ﷺ یوم
الاحزاب لا یصلین احد العصر الا فی بنی قریظۃ
فاذکر بعضهم العصر فی الطريق، فقال بعضهم
لا نصلی حتی ناتیہا، وقال بعضهم بل نصلی لم
یرد منا ذالک، فذکر ذالک للنبی ﷺ فلم یعف
واحد امہم۔ (مسلم، ج ۴ ص ۳۶۹ حیدرآباد)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ انہوں نے
کہا: آنحضرت ﷺ نے جنگ خندق ۵ھ میں (جب جنگ
ہو چکی) یوں فرمایا تم میں سے ہر شخص عصر کی نماز بنی قریظہ کے پاس
پہنچ کر پڑھے۔ نماز کا وقت انہوں نے گنایا تو بعض نے کہا

ہم تو جب تک بنی قرظہ کے پاس نہ پہنچ لیں گے۔ عصر کی نماز نہیں پڑھیں گے۔ اور بعض نے کہا ہم نماز پڑھ لیتے ہیں کیونکہ آنحضرت ﷺ کے ارشاد کا یہ مطلب نہ تھا کہ ہم نماز قضا کریں پھر بارگاہ رسالت ﷺ میں اس واقعہ کا ذکر آیا، رسول اللہ ﷺ نے کسی پر خطی نہیں کی، برائیک کے عمل کو درست قرار دیا۔

عہد رسالت ﷺ میں دو مجتہد کی اجتہاد کی آرا

نماز کا وقت راستے میں ہو گیا تو صحابہ رضی اللہ عنہم میں دو جماعت ہو گئیں، ایک نے راستے میں وقت پر نماز ادا کی، اور دوسری جماعت نے بنی قرظہ میں وقت نکل جانے کے بعد نماز پڑھی، دونوں کا انداز فکر و نظر جداگانہ تھا۔ ایک جماعت کی رائے تھی کہ نماز وقت پر ادا کرنے کا حکم ہے۔ لہذا نماز کا وقت راستے میں آ گیا ہے۔ ہمیں ادا کرنا ہے۔ دوسری جماعت نے بنی قرظہ میں جا کر نماز پڑھی۔ دونوں کی نیت بغیر تھی، اس لئے کسی پر ملامت و گرفت نہ کی۔

اس انداز تربیت سے یہ حقیقت واضح ہو گئی کہ مجتہد ہر اس مسئلے میں جس میں نص موجود نہ ہو، اپنی فقہی بصیرت پر عمل کر سکتا ہے اس کی رائے درست نہ ہو تو بھی اس سے سواخذہ نہ ہوگا، بلکہ حق کی جستجو میں جو کوشش کی ہے اس کا ایک اجر ملے گا جیسا کہ دوسری حدیث سے ثابت ہے۔ (ایضاً)

قاضی عیاض مائتکی رحمۃ اللہ علیہ حدیث مذکور کی شرح میں رقم طراز ہیں:

قال الامام: هذا فيه دلالة على ان الانتم موضوع في مسائل الفروع وان كل مجتهد غير ملوم فيما اذاه اجتهد به اليه بخلاف مسائل الاصول وكان هؤلاء لما تعارضت عندهم الادلة فالامر بالصلاة لو قتها يوجب تعجيلها قبل وصول بني قريظة والامر ب لا يصلي الا في

بنی قریظہ یوجب التأخیر وان فاتت الوقت فای
الظاهرین يقدم وای العمومین يستعمل؟ هذا موضع
الاشکال وللنظر فيه مجال. قال القاضي: مفهوم مراد
النبي ﷺ الاستعجال الی بنی قریظہ دون التوائی
لا قصد تأخیر الصلاة نفسها فمن اخذ بالمفهوم صلی
حين خاف فوات الوقت، ومن اخذ بظاهر اللفظ
اخر ففیه حجة للقاتلین بالظاهر وللقاتلین بالمفهوم.

(اکمل المعتمد علیہ، مسند امام غزالی، ج ۱، ص ۱۱۰)

اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ فردی مسائل میں (مجتہد سے) بھول چوک معاف ہے۔ اور ان فردی مسائل میں سے جس مسئلے (کے نتیجے) تک مجتہد کا اجتہاد سے پہنچائے، اس میں مجتہد کی ملامت و گرفت نہیں کی جائے گی، اس کے برعکس اصول کے مسائل (یعنی عقائد) میں معاف نہیں۔ اور یہ مذکورہ بالا صورت میں جب صحابہ رضی اللہ عنہم کی نظر میں دلائل متعارض ہو گئے، چنانچہ نماز کو اپنے وقت پر پڑھنے کا حکم تو اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ نماز کو بنی قریظہ پہنچنے سے پہلے ادا کیا جائے۔ اور ان لایصلی الا فی بنی قریظہ۔ کا حکم اس امر کو چاہتا ہے نماز وقت نکلنے کے بعد بنی قریظہ میں پڑھی جائے۔ تو کون سے ظاہر کو مقدم کیا جائے، اور کون سے عام پر عمل کیا جائے؟ قاضی عیاض رحمہ اللہ التوفی ۵۳۳ھ نے فرمایا: کہ رسول اللہ ﷺ کی مراد بنی قریظہ تک پہنچنے میں جلدی کرنا تھا نفس نماز کو مؤخر کرنا اس میں سستی اور کوتاہی کرنا مراد نہ تھا۔ جس نے اس مفہوم کو لیا اس نے نماز کے فوت ہونے کے اندیشے سے نماز وقت میں ادا کی اور جس نے ظاہر لفظ کو لیا،

مقصود کو نہ سمجھا اس نے اس پر عمل کیا اور نماز مؤخر کی، تو اس حدیث میں دونوں مکاتب لکری دلیل موجود ہے۔ جو مکتب لکری ظاہری الفاظ پر عمل کا قائل ہے۔ اس کی بھی دلیل ہے اور جو مکتب لکری متشاوہ مقصد (بات کی تہہ یک پختہ) کا خورگر ہے اس کی بھی دلیل موجود ہے۔

امام محی الدین یحییٰ بن شرف نووی (المتوفی ۷۷۷ھ) فرماتے ہیں:

اما اختلاف الصحابة بالمبادرة بالصلوة عند ضيق وقتها وتأخير، فسيبه ان ادلة الشرع تعارضت عندهم بان الصلوة مأمور بها الى الوقت مع ان المفهوم من قول النبي ﷺ لا يصلين احد العصر الا في بني قريظة، المبادرة بالظهاب اليهم وان لا يشتغل عنه بشي الا ان تأخير الصلوة مقصود في نفسه من حيث انه تأخير، فاختل بعض الصحابة بهذا المفهوم نظراً الى المعنى لا الى اللفظ، فصلوا حين خافوا فوت الوقت، واخذ الآخرون بظاهر اللفظ وحقيقته فآخروها ولم يعنف النبي ﷺ واحدا من القريبيين لانهم مجتهدون، ففيه دلالة لمن يقول بالمفهوم والقياس و مراعاة المعنى، ولمن يقول بالظاهر ايضاً، وفيه انه لا يخفى المجتهد فيما فعله باجتهاده، اذا بذل وسعه في الاجتهاد. (مسلم ج ۲ ص ۵۶)

نماز کا وقت تک ہو جانے کی وجہ سے صحابہ رضی اللہ عنہم میں نماز اپنے وقت میں ادا کرنے، یا اس میں اتنی دیر کرنے میں کہ قضا پر مبنی پڑے اختلاف ہوا۔ اس اختلاف کا سبب یہ تھا کہ شریعت کے دلائل ان کی نظر میں متعارض ہو گئے۔ اس طرح کہ نماز کو دو وقت

پر ادا کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ اور یہاں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد: لَا يَصْلِحُ لِمَنْ أَحْدَانُ عَصَا وَالظَّهْرُ الْاِثْمِي يَنْبَغِي قَرِظَةً كَايَك مَفْهُوم یہ ہے کہ: بنی قریظہ کی طرف جانے میں جلدی کی جائے اور جلدی پہنچنے میں کوئی چیز مانع نہ ہو، محض نماز کی تاخیر مقصود نہیں، لہذا بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے ”لا-اصلین“ کے معنی و فضاء کے پیش نظر وقت پر نماز پڑھی اور دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم نے ظاہر الفاظ پر عمل کیا اور بنی قریظہ میں جا کر قضا نماز پڑھی۔ اس واقعے کا ذکر جب بارگاہ رسالت ﷺ میں کیا گیا تو رسول اللہ ﷺ نے ان میں سے کسی فریق پر نہ گرفت کی نہ ملامت کی، کیونکہ ہر فریق نے اپنے اجتہاد پر عمل کیا، اس لئے اس حدیث سے دو باتیں ثابت ہوئیں، ۱۔ ظاہر الفاظ پر اور ۲۔ قیاس رائے پر عمل کرنا۔ یہ دونوں درست ہیں۔ چنانچہ اس حدیث میں ان لوگوں کی کبھی دلیل پوشیدہ ہے۔ جو اجتہاد و قیاس کے قائل ہیں۔ اور معنی و فضاء کا خیال رکھتے ہیں اور اس فریق کی بھی دلیل موجود ہے۔ جو ظاہر الفاظ پر عمل پیرا رہتے ہیں، نیز اس میں اس بات کی بھی دلیل ہے کہ مجتہد کو اس کے اجتہاد پر عمل کرنے میں ملامت نہیں کی جائے گی، جب کہ اس نے حق کی جستجو میں اپنی پوری کوشش کی ہو۔

اس حدیث پر علامہ ابن قیم الجوزیہ (۷۵۱ھ/۶۹۱ء) نے سیر حاصل بحث کی

سے وہ بھی مدینہ نظر میں ہے۔ وہ فرماتے ہیں:

فتحا کا اس مسئلے میں اختلاف ہے کہ ان دونوں فریقوں میں سے کونسا فریق زیادہ حق سے قریب رہا ہے؟ فتحا کی ایک جماعت کہتی ہے کہ جن صحابہ رضی اللہ عنہم نے نماز مؤخر کی، وہ اپنے اجتہاد میں حق سے قریب رہے۔ اگر ہم ان کے ساتھ ہوتے تو ہم بھی ایسا کرتے، جیسے انہوں نے نماز مؤخر کی، اور ہم بھی بنی قریظہ میں نماز پڑھتے، تاکہ

رسول اللہ ﷺ کے حکم: لا یصلین احد العصر الا فی بنی قریظہ پر عمل پیرا رہتے
 فی انور نماز نہ پڑھتے۔ اور فقہاء کی دوسری جماعت کا قول یہ ہے کہ نہیں بلکہ جن صحابہ رضی
 اللہ عنہم نے راستے میں اپنے وقت پر نماز پڑھی، انہوں نے سبقت کی فضیلت حاصل کی
 اور دونوں فضیلتوں سے سرفراز ہوئے، اس لئے کہ انہوں نے رسالت مآب ﷺ کے
 حکم کو (۱) جلد از جلد پورا کرنے کی کوشش کی، (۲) اور اپنے وقت پر نماز پڑھنے میں سرور
 کو نبین ﷺ کی رضا جوئی کی خاطر جلدی کی، (۳) پھر قوم کے ساتھ جا ملنے میں بھی
 جلدی کی۔ تو انہوں نے جہاد کی فضیلت بھی پائی، نماز کو اپنے وقت میں پڑھنے کی فضیلت
 بھی حاصل کی اور رسول اللہ ﷺ کا پیانے میں بھی کامیاب رہے یہ جماعت دیگر
 صحابہ رضی اللہ عنہم سے زیادہ فقیہ نکلے اور خاص کر یہ نماز تو عصر کی نماز تھی، اور یہی صلاۃ
 الوسطیٰ ہے۔ سرکارِ دو عالم ﷺ کی اس صحیح صریح نص کی وجہ سے، جس کا کئی معارض
 نہیں اور اس میں کوئی گھٹن بھی نہیں۔ نماز عصر کی پابندی کرنے میں اس میں تاخیر نہ کرنے،
 اس کو جلدی پڑھنے کے متعلق حدیث میں تاکید آئی ہے۔ اس کے متعلق یہ حدیث بھی
 موجود ہے کہ: جس سے یہ نماز فوت ہوئی تو گویا اس کے انٹ و عیال اور مال سب برباد ہو
 گئے، اس کا عمل ضائع ہو گیا۔ پس جو تاکید اس نماز کے متعلق نہیں آئی۔ بہر حال جن
 حضرات نے نماز مؤخر کی ان کے پاس بھی نماز مؤخر کرنے کا عذر موجود ہے۔ ان کو ایک
 اجر ملے گا، یہ اس لئے ملا کہ انہوں نے ظاہر نص کو نہیں چھوڑا ان کی غرض اس سے حضور
 ﷺ کے ارشاد کی تعمیل تھی اسی لئے حق تک رسائی میں ان دونوں میں سے کوئی بھی خطا کار
 نہیں۔ بلکہ جن صحابہ رضی اللہ عنہم نے راستے میں نماز پڑھی، انہوں نے دونوں دلائل میں
 موافقت اور تطبیق کی دونوں فضیلتوں کو حاصل کیا۔ اس لئے ان کے دوہرا اجر ہے اور
 دوسرے حضرات بھی اجر کے مستحق ہیں۔ (ازالہ العا، الامام اسلامیہ ج ۳ ص ۱۳۱)

آپ نے دیکھا کہ جس جماعت نے نماز وقت پر ادا کی اس نے اپنی قسمی
 بصیرت سے گونا گوں اجر کس خوبی سے سنبھالے! یہی وہ راز ہے جس کی بناء پر خدیجہ اللہ تعالیٰ
 کے یہاں محبوب و پسندیدہ ہوتا ہے اور اس کا مرتبہ دوسروں سے بلند تر رہتا ہے۔

رسول ﷺ کا اپنی رائے کے بجائے صحابہ رضی اللہ عنہم کی رائے سے اتفاق

ان الامر لما ضاق على المسلمين في حرب الاحزاب، وكان في الكفار قوم من اهل مكة عوناً لهم رئيسهم عيينة بن حصن الغزاري، ابوسفيان بن حرب، بعث رسول الله ﷺ الى عيينة وقال: ارجع انت و قومك ولك ثلث: ثمار المدينة، فابي الا ان يعطيه نصفها فاستشار في ذلك الانصار وفيهم سعد بن معاذ وسعد بن عباد رئيسا الاوس والخزرج فقالا: هذا خسر امرك الله به ام شي رايته من نفسك قال، لا بل راي رايته من عند نفسي، فقالا: يا رسول الله لم ينالوا من ثمار المدينة الا بشراء او بقرى فاذا اعزنا الله بالاسلام لا تعطيهما الدنية، فليس بيننا وبينهم الا السيف، وفرح بذلك رسول الله ﷺ ثم قال للمذنبين جازوا بالصلح: اذهبوا فلا تعطيهما الا السيف (كتب الاسرار على رسول الله ﷺ يوم ۳ من ۲۱)

غزوہ احزاب میں مسلمانوں پر جب جنگ کا معاملہ پریشان کن ہو گیا اور کفار (کے لشکر) میں مکہ کے لوگوں کی ایک جماعت ان کی معاونت کر رہی تھی ان کے سر دار عیینہ بن حصن اور ابوسفیان بن حرب تھے تو رسول اللہ ﷺ نے عیینہ کے پاس (ایک قاصد) بھیجا اور فرمایا: تو اور تیری قوم (کفار کی نصرت و مدد چھوڑ کر) مکہ

لوٹ جائے تو تمہارے لئے مدینہ کے پھلوں کا تیسرا حصہ ہوگا تو اس نے صاف انکار کر دیا، مگر یہ کہ آپ ہمیں آدھے پھل دیں تو آنحضرت ﷺ نے اس معاملے میں انصاف سے مشورہ کیا اور ان میں قبیلہ اوس و خزرج کے سردار حضرت سعد بن معاذ اور سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہما بھی تھے تو ان دونوں نے حضور سے پوچھا اس بات کا حکم اللہ تعالیٰ نے دیا ہے یا یہ آپ کی ذاتی رائے ہے؟ رسالت مآب ﷺ نے فرمایا: نہیں، بلکہ یہ میری اپنی رائے ہے۔ تو انہوں نے عرض کی، یا رسول اللہ! ان مکہ و انہوں کو خرید و فروخت اور مہمانداری کے علاوہ مدینہ کے پھل نہیں ملے، پھر جب اللہ تعالیٰ سنہ ہمیں اسلام کی بدولت عزت و عطا فرمائی ہے تو ہم ان کو گئی گزری چیز بھی نہیں دیں گے، ہمارے ادران کے درمیان میں (فیصلہ کن چیز) صرف کھوار ہے، رسول اللہ ﷺ (ان کی) اس بات سے سرور ہوئے پھر ان کی طرف سے صلح کے لئے آئے ہوئے لوگوں سے کہا: چاہو، اب تو ہم ان کا کھوار ہی سے فیصلہ کریں گے۔

رائے کے استعمال پر اطلبہار مسرت

عن رجال من اصحاب معاذ: ان رسول اللہ ﷺ لما بعثہ الی الیمن، قال: کیف تقضی؟ قال: بكتاب اللہ عز و جن قال: فان لم تجد فی کتاب اللہ؟ فقال: بسنة رسول اللہ ﷺ قال: فان لم یکن فی سنة رسول اللہ؟ قال: اجتهد برائی، فقال: الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يجهد رسول الله، فاجاز له الاجتهاد فيما لانص فيه. ومن جهة اخرى ان هذا الخبر

قد نلقاه الناس بالقبول، واستفاض، واشتهر عندهم من غير تكبير من احدهم على رواية، ولا رد له وايضاً:
فان اكثر احواله ان يصير مرصلاً والمرسل عندنا مقبول. (اموال الجصاص، ج ۲ ص ۲۲۲)

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے انہیں جب یمن کی طرف (قاضی بنا کر) بھیجا تو پوچھا! (جب تمہارے سامنے کوئی مسئلہ آئے گا) کیسے فیصلہ کرو گے؟ عرض کیا: کتاب اللہ کے موافق رسول اللہ ﷺ نے پوچھا! اگر کتاب اللہ میں نہ پاؤ؟ عرض کی! رسول اللہ ﷺ کی سنت کے موافق سرکارِ دو عالم ﷺ نے پھر پوچھا! اگر سنت رسول اللہ ﷺ میں نہ ملے؟ عرض کی اپنی رائے واجتہاد سے فیصلہ کروں گا۔ تو سرورِ کونین ﷺ نے (اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتے ہوئے) فرمایا: جس نے رسول اللہ ﷺ کے رسول و سفیر ایسی چیز کی توفیق عنایت فرمائی جس کو اللہ کا رسول پسند کرتا ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ رسالت کتاب ﷺ نے ان کو غیر منصوص مسائل میں اجتہاد کی اجازت عطا کی تھی، اس حدیث کو عوام و خواص میں قبول عام حاصل ہے اور اہل علم کے یہاں اس حدیث کو بغیر کسی انکار و رد کے شہرت حاصل ہے۔ نیز (یہ بات بھی ملحوظ خاطر رہے) کہ پیشتر راویوں نے اس حدیث کو مرسل روایت کیا ہے اور مرسل ہمارے (حنفی) کے یہاں مقبول اور قابلِ حجت ہے۔

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے ارشاد واجتہاد بروائی کی تفسیر صحیح البخاری و سنن ابی داؤد کے اولین شارح امام ابو سلیمان الخطابی التوفی ۳۸۸ھ نے ان الفاظ میں کی ہے:

قال الخطابي اجتهد بروائي يريد الاجتهاد في

و رد الفضية من طريق للقياس الى معنى الكتاب والسنة
ولم يرد الرائي الذي يسخ له من قبل نفسه او يخطر
بباله من غير اصل من كتاب او سنة وفي هذا اثبات
القياس واجباب المحكم به (سوانح المنن، ج ۳ ص ۵۴)
بذل الجور، ج ۳ ص ۲۰۹

”اجتہد رائی“ سے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی مراد وہ اجتہاد ہے
جس میں قیاس کے ذریعہ غیر منصوص مسئلے کے حکم کو قرآن و سنت
کے حکمی و منشاء کی طرف لانا یا پائے۔ نہ کہ اس رائے کی جو شخص
نفسانی خواہش کی بنا پر ظاہر ہو۔ یادہ رائے جو قرآن و سنت کی
اصل کے بغیر یوں بنیادوں میں ٹککنے لگے۔ یہ حدیث قیاس کے
ثبوت کی دلیل ہے۔ نیز اس امر کی دلیل ہے کہ قیاس جو حکم ثابت
کرتا ہے اس پر عمل کرنا ضروری اور واجب ہے۔

فقہاء محدثین میں حافظ ابن کثیر التوئی ص ۷۷۷ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی
مذکورہ بالا حدیث کے ماخذ و سند کے متعلق فرماتے ہیں۔

هذا الحديث في المسند والمنن باسناد جيد.

(تلمیذ القرآن العظیم، ج ۲ ص ۲)

یہ حدیث مندا احمد اور منن کی کتابوں میں عمدہ سند کے ساتھ آئی ہے۔

فقہی بصیرت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی آرا و انگلی

اکثر و بیشتر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس صفت سے آراستہ تھے۔ اور اس صفت
کے اصل مصداق رسول ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں، چنانچہ شیخ الاسلام ابواسحاق
شیرازی شافعی رحمۃ اللہ علیہ التوئی ص ۷۳۷ ”طبقات الفقہاء میں رقم طراز ہیں۔

اعلم ان اکثر اصحاب رسول اللہ ﷺ الذين صحبوه

و لازم وہ، کانوا فقہاء وذلک ان طریق الفقہ فی حق
 الصحابة (رض) خطاب اللہ عزوجل، و خطاب
 رسول (ﷺ) و اعقل متہما و افعال رسول اللہ ﷺ
 و ما عقل منها فخطاب اللہ عزوجل هو القرآن الکریم
 و قد انزل ذلک بلغتهم علی اسباب عرفوها و قصص
 کانوا فیہا یعرفوا مسطورہ، و مفہومہ، و منصوصہ، و
 معقولہ، و لہذا قال ابو عیینہ فی کتاب المجاز: لم ينقل
 ان احداً من الصحابة رجع فی معرفۃ شی فی القرآن
 الکریم الی رسول اللہ (ﷺ) و خطاب رسول اللہ
 (ﷺ) ایضاً بلغتهم یعرفون معناه و یفہمون مبہمہ
 و فجوہ، و المعالہ ہی الی فعلہا من العبادات
 و المعاملات و السیر و السياسات و قد شاهدوا ذلک
 کلہ، و عرفوہ، و تکرر علیہم، و بحیروہ و لہذا قال
 نسبیہ اصحابی کما لنجوم بایہم اقتدیتم اہتدیتم و لان
 من نظر فیما نقلوہ عن رسول اللہ (ﷺ) من اقوالہ
 و تامل ما صفرہ من المعالہ فی العبادات و غیرہا
 اضطروہ الی العلم بفقہہم و فضلہم، غیر ان الذی
 اشتهر منہم بالفتاوی و الا حکام و تکلم فی الحلال
 و الحرام جماعۃ منصوصہ. (غیاث العباد، ص ۲۰)

اس حقیقت کو سمجھو کہ رسول اللہ ﷺ کے اکثر و بیشتر صحابی جنہوں
 نے ان کی صحبت اٹھائی اور ان سے وابستہ رہے، وہ سب فقیہ ہیں
 اور بلاشبہ یہ فقہ (شریعت کو سمجھنے سمجھانے) کا طریقہ صحابہ رضی اللہ

عنہم کے حق میں آیا ہے۔ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے خطاب (ادامرو
 نواہی) اور اس کے رسول ﷺ کے خطاب سے جو کچھ سمجھا اور
 رسول اکرم ﷺ کے افعال و اعمال اور تقریرات (معرض بیان
 میں آپ ﷺ کے سکوت کرنے اور نکیر نہ کرنے) کو جانا اور سمجھا
 کہ وہ اللہ تعالیٰ کا خطاب ہے۔ وہی قرآن کریم ہے۔ جو انہی کی
 زبان میں ہے۔ ان اسباب کی وجہ سے جنہیں یہ جانتے اور ان
 واقعات کے تحت جو ان کے سامنے پیش آئے تھے یہ ان سے
 واقف تھے، اتنا راگیا انہوں نے لوشہ وحی کو سمجھا اس کے فساد
 مطلب کو سمجھنے کی کوشش کی اور اس کے صریح اور غیر صریح احکام کو
 سمجھا۔ ابو عبید قاسم بن سلام (المتوفی ۲۲۴ھ) نے ”کتاب الجواز“
 میں کہا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی صحابی سے منقول نہیں
 کہ اس نے قرآن کی کسی صریح و صاف بات کو سمجھنے میں رسول اللہ
 ﷺ سے رجوع کیا ہو۔ رسول اللہ ﷺ کا خطاب ان سے انہی
 کی زبان میں ہوتا تھا وہ اس کے معانی و مطالب کو جانتے اس کی
 مبہم بات کو سمجھتے تھے۔ اس کے مقصد کو سمجھنے کی کوشش کرتے تھے۔
 رسول اللہ ﷺ کے وہ افعال جن کا تعلق عبادات، معاملات،
 عادات و اطوار اور سیاسیات سے ہے، ان سب کا انہوں نے
 مشاہدہ کیا۔ دیکھا، اور سمجھا تھا۔ اور جو باتیں ان کے سامنے بار بار
 آتی تھیں ان کی گہرائی تک پہنچتے تھے اس لئے رسول اللہ ﷺ
 نے ان کے متعلق فرمایا تھا: اصبحابی کما لعجوم باہم اقتدیتم
 اقتدیتم (میرے صحابہ رضی اللہ عنہم ستاروں کی طرح رہنما ہیں تم
 جس کی پیروی کرو گے رہنمائی پاؤ گے۔) اس لئے جو کوئی
 رسول اللہ ﷺ کے ان اقوال میں جو صحابہ رضی اللہ عنہم نے نقل

کئے ہیں غور و فکر کرے گا اور ان اعمال میں جن کا تعلق عبادات وغیرہ سے ہے، نقل کرے گا وہ ان کے علم و دانش، فہم و فراست اور فضل و کمال کی طرف اپنے آپ کو مجبور و محتاج پائے گا، یہ اور بات ہے کہ ان اکثر و بیشتر صحابہ رضی اللہ عنہم میں وہ صحابہ جنہیں فتویٰ دینے، حلال و حرام سے بحث کرنے (اور مشکل مسئلوں کا حل نکالنے) میں شہرت حاصل تھی وہ ایک مخصوص جماعت تھی۔

عہد رسالت ﷺ میں صحابہ رضی اللہ عنہم کی تعداد

عہد رسالت ﷺ میں صحابہ رضی اللہ عنہم کی کل تعداد ایک لاکھ چودہ ہزار تھی۔ (مقدمہ ابن الصلاح، دھاس الاملاہ، ص ۲۹۳) ان میں اکثر و بیشتر فقیہ تھے۔ لیکن ہر ایک صحابی رضی اللہ عنہ مجتہد نہ تھا اور نہ وہ اپنے آپ کو فتویٰ دینے کا اہل سمجھتا اور نہ اسلامی معاشرے میں اس کو اس اہم ذمہ داری کا اہل سمجھا جاتا تھا۔

مجتہدین صحابہ کرام رضی اللہ عنہم

صحابہ رضی اللہ عنہ کی مذکورہ بالا تعداد میں وہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جن سے بکثرت فتویٰ منقول ہیں ایسے کل سات مجتہد صحابی ہیں اور جن سے کم فتوے منقول ہیں وہ حیرہ مجتہد صحابی رضی اللہ عنہ ہیں۔ اور جن سے کم تر صرف ایک دو فتوے منقول ہیں وہ ایک سو ہیں۔ اگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہ کی کل تعداد میں صرف سات ہی سربرآوردہ مجتہدین کو شمار کیا جائے تو اس کا مطلب یہ نکلے گا کہ سولہ ہزار دو سو پچاس صحابہ رضی اللہ عنہم کی عظیم جماعت میں صرف ہمیں ایک ہی عظیم ترین مجتہد نظر آتا ہے۔

اور اگر ان تیرہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو جن سے فتوے کم منقول ہیں ان سات عظیم ترین مجتہد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ساتھ جن سے بکثرت فتوے منقول ہیں، ملائیں تو ان عظیم ترین اور عظیم تر سب کی تعداد میں ہو جاتی ہے اس کا مطلب یہ ہوگا کہ پانچ ہزار سات سو کی جماعت میں ہمیں ایک مجتہد ملتا ہے۔

مجتہد صحابہ رضی اللہ عنہم کے تین طبقات

علامہ ابن حزم البتونی ۴۵۶ھ نے عہد صحابہ رضی اللہ عنہم میں مجتہدین صحابہ رضی اللہ عنہم کے تین طبقات بیان کئے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں:

لَمْ تَرَوْا الْفَتَا فِي الْعِبَادَاتِ وَالْأَحْكَامِ إِلَّا عَنِ مَذَاهِبِ وَفِي

وَفَلَاتَيْنِ مِنْهُمْ فَقَطُّ مِنْ رَجُلٍ وَامْرَأَةٍ بَعْدَ التَّقْصِي

الشَّدِيدَةِ. (۴۵۶، ۴۵۷)

عبادات اور ایسے مسائل میں جن میں شریعت کا حکم درکار ہوتا ہے فتوے دینے والے صحابی اور صحابیہ رضی اللہ عنہم اجماع کا بہت چھان بین کے بعد یہ لگ سکا ہے۔ ان کی تعداد ایک سو تیس سے کچھ اوپر ہے، ابن مجتہدین صحابہ رضی اللہ عنہم کے تین طبقات ہیں۔

۱۔ پہلا طبقہ مکلفین صحابہ رضی اللہ عنہم کا ہے۔ یہ وہ ارباب فتویٰ صحابی ہیں جن کے فتوؤں کی سنن و آثار کی کتابوں میں اتنی کثرت اور بہتات ہے کہ انہیں یکجا کیا جائے تو ایک بڑی موٹی جلد تیار ہو جائے۔

۲۔ دوسرا طبقہ متوسلین صحابہ رضی اللہ عنہم کا ہے یہ ان ارباب فتویٰ صحابہ رضی اللہ عنہم کا طبقہ ہے جن کے فتوؤں کی کتب و آثار و سنن میں اتنی کثرت نہیں کہ موٹی سی ایک کتاب بن جائے لیکن اتنی تعداد ضرور منقول ہے کہ ان سے ایک رسالہ ترتیب پا جائے۔

۳۔ تیسرا طبقہ متعللین کا ہے یہ ان ارباب فتویٰ صحابہ رضی اللہ عنہم کا طبقہ ہے جن سے اتنے فتوے بھی حدیث کی کتابوں میں منقول نہیں کہ ایک چھوٹا سا رسالہ ہی بنایا جاسکے۔ بس ایک دو فتوے ہی منقول ہیں وہ ایک جز (ایک یا دو ہی ورق) میں آجائیں گے۔

چنانچہ علامہ ابن حزم اندلسی البتونی ۴۵۶ھ لکھتے ہیں کہ:

مکلفین: کثرت سے فتوے دینے والے سات ارباب فتویٰ صحابی یہ ہیں،

۱۔ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، ۲۔ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ان کے فرزند، ۳۔ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ، ۴۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ بن ابی طالب، ۵۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ، ۶۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، ۷۔ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ ہیں اور یہ سات صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں ان میں سے ہر ایک کے فتوؤں کو جمع کیا جائے تو وہ ایک موٹی کتاب بن جائے، ابو بکر محمد بن موسیٰ بن یعقوب بن امیر المومنین مامون نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم کے فتوؤں کو جمع کیا تو وہ بیس کتابوں میں یکجا ہوئے تھے، ابو بکر محمد جس کا ذکر اوپر آیا ہے یہ علم فقہ و حدیث میں آئمہ اسلام میں سے ایک تھے۔

مستطین میں وہ اباب فتویٰ صحابی ہیں جن سے زیادہ فتوے منقول نہیں ان میں:

۱۔ ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا، ۲۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ، ۳۔ حضرت ابوسعید خدری، ۴۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، ۵۔ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ، ۶۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ، ۷۔ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ، ۸۔ حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ، ۹۔ معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ، ۱۰۔ حضرت ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ، ۱۱۔ حضرت سعد بن الوقاص رضی اللہ عنہ، ۱۲۔ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ، ۱۳۔ حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ شامل ہیں یہ تیرہ ۱۴۔ صحابی رضی اللہ عنہم ہیں۔

آن میں سے ہر ایک کے فتوے اگر جمع کئے جائیں تو ایک چھوٹا سا لہجہ بن جائے گا۔ انہی میں ۱۔ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ، ۲۔ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ، ۳۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ، ۴۔ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ، ۵۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ، ۶۔ حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ، ۷۔ حضرت معاویہ بن سقیان رضی اللہ عنہ کے ناموں کو اور بڑھایا جائے (تو ۱۳ میں سات کا اور اضافہ کیا جائے تو مستطین کی تعداد بیس تک پہنچ جائیگی اس صورت میں مکلفین اور مستطین کی مجموعی تعداد ستائیس ہو جائے گی)

باقی سب مقلین وہ صحابی ہیں جن میں ہر ایک سے ایک دو فتوے نقل منقول ہیں اور وہ بہت مختصر ہیں، ورثی و دورق سے زیادہ نہیں ہیں، ان سے ہر ایک کے فتووں کا بہت مختصر جزو بنے گا۔ (۱۱۱ احکام، ج ۵ ص ۹۲، ۹۳)

مکفرین، متوہطین صحابہ رضی اللہ عنہم کی مجموعی تعداد کے پیش نظر علامہ امین ابیہام المرنی ۵۸۶ھ نے شرح فتح القدر میں لکھا ہے:

لا تبلغ عدة المجتہدين الفقهاء منهم أكثر من عشرين

(شرح فتح القدر، ج ۳ ص ۳۳۵)

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں مجتہدین صحابہ رضی اللہ عنہ کی تعداد بیس سے زیادہ نہیں پہنچتی ہے۔

ان ارباب فتویٰ صحابہ کی مجموعی تعداد ایک سو ستر سے کچھ اوپر ہے۔ ان میں ایک سو بیالیس ۱۳۵ صحابی رضی اللہ عنہم اور بیس ۲۰ بھی بیہ رضی اللہ عنہم ہیں۔ جن کی مجموعی تعداد ایک سو باسٹھ ہی ہوتی ہے۔ (ایضاً)

یہاں یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ مسلم معاشرے میں جب کبھی اور جہاں کہیں نئے نئے مسائل پیش آئے، اکثر و بیشتر انہی سات اکابر مجتہدین صحابہ رضی اللہ عنہم میں کسی نہ کسی کے پاس جا کر مسئلہ کا حکم، اس کا حل اور جواب پوچھا جاتا تھا اور جس سے معلوم کیا جاتا وہ اپنی مجتہدانہ بصیرت سے کبھی فوراً جواب دے کر مسائل کو عمل کا راستہ بتاتا تھا جیسا کہ کسی نے میراث کا ایک نہایت وحیدہ مسئلہ دوران خطبہ علی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا، اور آپ نے اسی وقت اس کا حل بتایا وہ جواب آج بھی مسئلہ منیرہ کے نام سے مشہور ہے، کبھی مسائل سے کہا جاتا کہ بعد میں اس کا جواب دیا جائے گا، چنانچہ غور و فکر میں کبھی ایک ہیئہ گزار جاتا تھا چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے مہر اور میراث منوطہ کے مسئلے کا جواب ایک مہینے کے بعد دیا تھا۔ (منیر بابی، ذکر، ج ۱ ص ۷۸۸)

اور جب انہیں معلوم ہوا کہ اس مسئلہ کا رسول اللہ ﷺ نے بھی یہی جواب دیا تھا تو ایسی خوش ہوئی تھی کہ زندگی میں عظیم کارنامے انجام دینے پر انہیں اتنی خوشی و مسرت

نہیں ہوئی ہوگی، جتنی اس مسئلہ کے حل اور رسالت مآب ﷺ کے جواب کے ساتھ مطابقت و موافقت سے ہوئی تھی۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ بالا مجتہدین صحابہ رضی اللہ عنہم کی فطرت میں کیا عظیم اجتہادی ملکہ و دینیت کیا گیا تھا۔ اور بارگاہ رسالت ﷺ میں حاضری، صحبت و خدمت نے صحابہ رضی اللہ عنہم میں ایسا جلا و نور بخشا تھا کہ مشکل سے مشکل مسئلے کو حل کرتا اور اس پر عمل کرنا انہیں آسان تھا۔ ان اکابر مجتہدین صحابہ رضی اللہ عنہم کی مجتہدانہ صلاحیت اور فقیہانہ بصیرت، مزاج شریعت سے مناسبت اور اس میں رسوم و رنجی نے انہیں مرجع خلافت بنایا تھا، مسائل کے حل میں سب کی نگاہیں انہی کی طرف اٹھتی تھیں اور انہی کے بتائے ہوئے مسئلوں پر عمل کیا جاتا تھا۔ مذکورہ بالا مجتہدین صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ہر مجتہد نے جن مسائل کو حل کیا یہ انفرادی اجتہادی مسائل کا ذخیرہ ہر مجتہد کے اندر فکر و نظر کا شاہد اس کی اجتہادی آراء و نظریات کا جامع اور اس کی اصابت رائے کا شاہکار ہے۔

مذکورہ بالا مجتہدین صحابہ رضی اللہ عنہم کے اجتہادی کام کی ابتدا عہد رسالت میں مدینہ منورہ سے ہوئی جیسا کہ گزر چکا، پھر جیسے جیسے اسلامی قلمرو کی فتوحات کا دائرہ وسیع سے وسیع تر ہوتا گیا، ان کی اجتہادی سرگرمیوں کا دائرہ بھی اسلامی مملکت کے مرکزی شہروں میں وسعت اختیار کرتا گیا، ان کی تعلیمی و تربیتی مساعی سے ان کے طلبہ اور شاگردوں میں اجتہادی سلیقہ پر دان چڑھتا گیا، چنانچہ ان کی وفات کے بعد ان کے شاگردوں نے اس بنیادی فریضے کو اسلامی قلمرو کے وسیع تر علاقے کے مرکزی شہروں میں انجام دینا شروع کیا۔

ان سات مجتہدین صحابہ رضی اللہ عنہم کے جس مجتہدانہ کام کا آغاز عہد رسالت میں مدینہ منورہ سے ہوا تھا وہ سارے اسلامی قلمرو میں پھیلا اور ان مکثرین صحابہ رضی اللہ عنہم کے اجتہادی کام کا سلسلہ عہد صحابہ رضی اللہ عنہم میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی وفات پر ساتویں دہائی کے وسط میں اختتام پذیر ہوا اور ان کے شاگردوں نے اس سلسلے میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا، لیکن اس کا دائرہ انفرادی کوششوں تک

محدود رہا، اور اسلامی قلمرو کی مقامی اور وقتی ضرورتوں کو پورا کرتا رہا۔ مگر شورائی نظام اجتماع کی جس کا آغاز حضرت عمر رضی اللہ عنہم نے اپنے دور خلافت میں کیا تھا وہ اکابر مجتہدین کے اسلامی قلمرو میں مامور کئے جانے سے زیادہ عرصہ تک قائم نہ رہ سکا۔

عہد رسالت ﷺ میں بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کی خدمت افتاء
 فتوے دینا رسول اللہ ﷺ کا فرض منصبی تھا قرآن میں اس کا ذکر ہے:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (النساء: ۵۹، ۵۷، ۵۸)

صحابہ رضی اللہ عنہم آپ ﷺ سے فتویٰ لیتے ہیں، شرعی حکم معلوم کرتے ہیں۔ چنانچہ رسالت آپ ﷺ سے فتویٰ دیتے تھے، آپ نے بعض مہاجر و انصار صحابہ رضی اللہ عنہم کی بھی تربیت کی تھی اور وہ آپ کی غیر موجودگی میں آپ کی اجازت سے فتویٰ دیتے تھے۔ ان میں چھ صحابہ رضی اللہ عنہم کو شہرت حاصل تھی، تمیم مہاجر اور تمیم انصار تھے، چنانچہ حضرت اہل بن ابی خثمہ سامعہ رضی اللہ عنہ اپنے والد حضرت ابو خثمہ رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں:

كَانَ الَّذِينَ يَفْتَوْنَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَةً مِنْ،
 الْمُهَاجِرِينَ وَ ثَلَاثَةً مِنَ الْأَنْصَارِ، عُمَرُ، وَ عَثْمَانُ وَ عَلِيٌّ
 وَ ابْنُ بَنِي كَعْبٍ وَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ، وَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ.

(المطبوعات الکبریٰ، رجب ۱۳۵۱ ص ۳۵۱)

رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں جو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم فتویٰ دیتے تھے ان میں تمیم حضرت عمر، عثمان اور علی رضی اللہ عنہم تھے۔ اور تمیم حضرت ابی بن کعب، حضرت معاذ بن جبل اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم انصاری تھے۔

علامہ جلال الدین سیوطی (م ۹۱۱ھ) فرماتے ہیں مجھے احادیث و آثار کے مطالعے سے معلوم ہوا کہ زمانہ رسالت میں افتاء کی خدمت انجام دینے والے صحابہ آٹھ

تھے، میں نے انہیں دو شعروں میں نظم کیا ہے، وہ شعر یہ ہیں:

وقد كان في عصر النبي ثمانية
يقومون بالافتاء فوامة قانت
فاربعة اهل الخلافة، معهم
معاذ، ابي، وابن عوف، ابن ثابت

(الحاشیہ للحدادی، ص ۱۶۲)

حضور اکرم ﷺ کے زمانے میں آٹھ صحابہ فتاویٰ دینے کا ایسا اہتمام کرتے جیسے کوئی فرمانبردار اطاعت الٰہی کرتا ہے، ان میں چار خلفاء راشدین، حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی رضی اللہ عنہم تھے اور ان کے ساتھ حضرت معاذ، حضرت ابی بن کعب، حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہم بھی یہ خدمت انجام دیتے تھے۔

مورخ علامہ عبدالرحمن ابن الجوزی المتوفی ۵۹۷ھ نے کتاب الدرر فی عہد رسالت میں مفتیان صحابہ رضی اللہ عنہم کی تعداد چودہ نقل کی ہے، موصوف کا بیان ہے:

من كان يفتي على عهد رسول الله ﷺ: أبو بكر و

عمر و عثمان و علي عبدالرحمن بن عوف و ابن

مسعود و ابي و معاذ و عمار و حذيفة، وزيد بن ثابت

و ابو الدرداء و ابو موسى و سلمان (المدنی، ص ۵۱)

عہد رسالت میں جو صحابہ رضی اللہ عنہم فتوے دیتے تھے وہ ۱۔ حضرت ابوبکر عبداللہ

بن عثمان بنی قریشی (۵۱ ق ھ - ۱۳ھ / ۵۷۳ء - ۶۳۴ء)، ۲۔ حضرت عمر (۲۰ ق ھ -

۲۳ھ / ۵۸۳ء - ۶۴۴ء)، ۳۔ حضرت عثمان (۳۷ ق ھ - ۳۱ھ / ۵۷۶ء - ۶۴۴ء)،

۴۔ حضرت علی (۳۳ ق ھ - ۴۰ھ / ۶۰۰ء - ۶۶۱ء)، ۵۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف (۴۴ ق ھ -

۳۲ / ۵۸۰ء - ۶۵۲ء)، ۶۔ حضرت عبداللہ بن مسعود ہذلی (۳۲ھ - ۱۰۰ھ /

۶۵۳ء)، ۷۔ حضرت ابی بن کعب الانصاری (۲۱ھ - ۱۰۰ھ / ۶۳۲ء - ۸۰ھ -

حضرت معاذ بن جبل خزرجی انصاری (۲۰ ق ھ - ۱۸ھ / ۶۰۳ء - ۶۳۹ء)، ۹۔ حضرت

عمار بن یاسر (۵۷ ق ھ - ۳۷ھ / ۵۶۷ء - ۶۵۷ء)، ۱۰۔ حضرت حذیفہ بن الیمان

(۳۶۰۰۰/۵۶۵۶ء)، ۱۱۔ حضرت زید بن ثابت خزرجی انصاری (۱۱ ق ھ۔ ۳۵ ھ/ ۶۱۱-۶۶۵ء)، ۱۲۔ حضرت ابو الدرداء موہب بن مالک (۳۲۰۰۰/۵۶۵۲ء)، ۱۳۔ حضرت ابوموسیٰ اشعری (۲۱ ق ھ۔ ۴۴ ھ/ ۶۰۲-۶۶۵ء)، ۱۴۔ حضرت سلمان فارسی (۳۶۰۰۰/۵۶۵۶ء) رضی اللہ عنہم تھے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عہد رسالت ﷺ میں مجتہدین صحابہ رضی اللہ عنہم کے فتوؤں پر عمل کیا جاتا تھا اور ان کی فقہی بصیرت تقلید کو راہِ نبات سمجھا جاتا تھا۔

خلافت راشدہ میں رائے اور فتوؤں پر عمل

خلافت راشدہ میں بھی رائے اور فتوؤں پر عمل کیا جاتا تھا، چنانچہ فقہا سیدہ میں قاسم بن محمد بن ابی بکر السوئی ۱۰۶ھ کا بیان ہے:

ان ابابکر الصديق رضى الله عنه كان اذا نزل به امر يريد فيه مشاورة اهل الراى واهل الفقه، و دعا رجلا من المهاجرين والانصار، عمر و عثمان و عليا و عبد الرحمن بن عوف و معاذ بن جبل و ابي بن كعب و زيد بن ثابت، و كل هؤلاء يفتى فى خلافة ابي بكر، و انما تصير فتوى الناس الى هؤلاء، فمضى ابوبكر على ذلك، ثم ولى عمر فكان يدعو هؤلاء المنقر، و كانت الفتوى تصير و هو خليفة الى عثمان و ابي وزيد. (المطقات الكبرى، ج ۳، ص ۳۵)

بل شہد نرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس جب کوئی نیا مسئلہ اور دوا پیش آتا وہ اس میں اہل الرائے اور اہل فقہ سے مشورہ لینے کا ارادہ فرماتے تو مہاجرین و انصار میں سے حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت

معاز بن جبل، حضرت ابی بن کعب اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہم کو بلاتے تھے۔ اور یہی لوگ خلافت صدیقی میں فتوے دیتے تھے۔ اور لوگوں کی طرف سے جو سوالات آتے وہ انہی کو پہنچائے جاتے تھے کہ فتاویٰ کے مرجع تھے اور انہی کا فتویٰ چلتا تھا۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں یہی معمول تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حکمرانی کا زمانہ جب شروع ہوا تو وہ بھی انہی لوگوں کو بلاتے تھے اور انہی کے فتووں پر عمل جاری تھا۔ اور فتوے حضرت عثمان، حضرت علی اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہم کو پہنچائے جاتے تھے۔

(حضرت عثمان، اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کے دور فرمانروائی میں، یہ خود فتوے دیتے تھے)۔

عہد صحابہ رضی اللہ عنہم میں چھ مجتہدین صحابہ رضی اللہ عنہم کی آرا کی پیروی

امام احمد بن حنبل المتوفی ۲۴۱ھ "ستاب العلل" میں بیسند پایہ فقیہ و حافظ حضرت مسروق کا بیان نقل کرتے ہیں۔

عہد صحابہ رضی اللہ عنہم میں چھ صحابہ رضی اللہ عنہم ۱۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ (۴۰ ق ھ - ۵۲۳ھ / ۵۸۳ - ۶۴۴ء) ۲۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ (۳۲-۱۰۰۰ھ / ۶۵۳ء) ۳۔ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ (۶۳ ق ھ - ۶۰۰ھ / ۶۶۱ء) ۴۔ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ (۲۱-۱۰۰۰ھ / ۶۳۲-۶۰۰ء) ۵۔ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ (۱۱-۶۴۵ھ / ۶۱۱-۶۶۵ء) ۶۔ حضرت ابوسویٰ عبداللہ بن قیس اشعری رضی اللہ عنہ (۲۴ ق ھ - ۴۴ھ / ۶۰۲-۶۶۵ء) فتویٰ دیتے تو ان کے قول پر یا تھمبہرتی ان میں سے کسی صحابی اپنے قول اور فتوے کو صحابہ رضی اللہ عنہم کے مقابلے میں

ٹھوڑ دیتے تھے، چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مقابلے میں اور حضرت ابوسوی اشعری رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مقابلے میں اور حضرت زید حضرت ابوبکر بن کعب رضی اللہ عنہ کے مقابلے میں اپنی رائے اور فتویٰ سے دست بردار ہو جاتے تھے۔ (ہرمقام لعل، ج ۲ ص ۳۸۸)۔

اب یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ تقلید فقہی بصیرت اور تفریع مسائل کا نام ہی رائے ہے۔ عہد رسالت، خلافت راشدہ اور عہد مناجاہ سے اس سنت پر عمل برابر جاری و ساری تھا۔

عظیم مجتہدین کی عظیم تر مجتہدین کے حق میں اپنی فقہی آرا

سے دست برداری

یہاں یہ امر بھی ملحوظ خاطر رہے کہ مذکورہ بالا صورت میں ایک عظیم مجتہد کا دوسرے عظیم تر مجتہد کے مقابلے میں اپنی رائے کو چھوڑ کر دوسرے مجتہد کی رائے کو اختیار کرنا، اجتہاد کی ایک قسم ہے۔ چنانچہ امام ابوالحسن اکرنی (۲۶۰-۳۴۰ھ/۸۷۳-۹۵۲ء) فرماتے ہیں:

ان تقلید المجتہد لغيره ممن هو اعلم منه وترك
 راہ لراہ ضرب من الاجتہاد فی تقویۃ رای الاخر فی
 نفسه علی راہ بفضل علمه و تقلده و معرفۃ وجوہ
 النظر و الاستدلال فلم، یحل فی تقلیدہ ایاء من ان
 یکون مستعملاً لضرب من الاجتہاد یوجب عنده
 وجہان قول من قلده. (امول الجوامع، ج ۲ ص ۳۷۳)

بلاشبہ ایک مجتہد کا اپنے سے بڑے مجتہد و عالم کی تقلید کرنا اور اپنی اجتہادی رائے کو اس کی اجتہادی رائے کے مقابلے میں نظر انداز کرنا دوسرے مجتہد کی رائے کو اپنی رائے کے مقابلے میں چھوڑنا

در اصل اس کی (۱) علمی برتری اور علم میں اس کی پیش قدمی کی وجہ سے ہے۔ (۲) اس کی وجہ نظر کی معرفت اور استدلال کے پیش نظر ترجیح دینا، اور اس کی تقلید کرنا، اس امر سے خالی نہیں کہ وہ اجتہاد کی ایک قسم پر عمل پیرا رہا، جس نے اس امر کو اس کے خیال میں ضروری کر دیا کہ اس نے جس کی تقلید اختیار کی ہے اس کے قول کو اپنے قول پر ترجیح دے۔

چھ مجتہدین صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے تین صحابی رضی اللہ عنہم کو فی
چنانچہ مذکورہ بالا چھ علماء میں سے تین حضرت علی رضی اللہ عنہم، حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کا شمار مجتہدین فقہاء کوئٹہ سے ہے۔ (طبقات فقہاء، ص ۱۲) اور دوسرے تین حضرات علماء و مجتہدین کا تعلق بقیہ اسلامی مذاہب سے ہے۔
مذکورہ بالا چھ صحابہ رضی اللہ عنہم کا شمار ان مجتہدین صحابہ رضی اللہ عنہم میں ہے جنہیں فقہ و نظر میں بلند مقام حاصل تھا جو بعد رسالت ﷺ میں بھی فتویٰ دینے کے اہل تھے اور فتویٰ دیتے تھے، چنانچہ مورخ ابن سعد ۱۲۸ھ-۲۴۰ھ نے ”طبقات الکبریٰ“ میں ایک مستطیل باب:

ذکر من کان یفتی بالمدينة ویفتی بہ من اصحاب
رسول اللہ ﷺ.

قائم کیا ہے اس میں ان مجتہدین صحابہ رضی اللہ عنہم کو ذکر بنام لکھا ہے۔

(تہذیب الکبریٰ، ج ۲ ص ۲۴۴)

مجتہدین صحابہ رضی اللہ عنہم میں تین صحابہ رضی اللہ عنہم پر

ابواب احکام کی انتہا

امام بخاری کے استاد علی بن المدینی المتوفی ۲۴۴ھ کا بیان ہے کہ احکام سے متعلق

صحابہ رسول ﷺ کا علم تین صحابہ پر مشتمل ہوا، انہی سے وہ علم سیکھا اور روایت کیا گیا۔

- ۱۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ۲۔ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ ۳۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ۔ ان میں سے ہر ایک کے شاگرد تھے جو ان کے قول پر عمل کرتے اور لوگوں کو فتنے دیتے تھے۔ (الجامع، ج ۲ ص ۲۸۹)

مذکورہ بالا بیان سے بھی یہ حقیقت عیاں ہو جاتی ہے کہ عبد صحابہ رضی اللہ عنہم میں عوام الناس ان کے فتوؤں پر عمل پیرا رہتے تھے، غور فرمائیں کیا یہ تھلید شخصی نہیں؟

حضرت ابن مسعود و زید بن ثابتؓ اور ابن عباسؓ کے شاگرد اپنے استادوں کے اقوال اور فتاویٰ کے مقلد و ناشر مورخ علامہ خطیب بغدادی التوفی ۳۶۳ھ نے بند متصل علی بن المدینی التوفی ۲۳۳ھ کا بیان ان الفاظ میں زینت کتاب کیا ہے:

لم یکن من اصحاب النبی ﷺ احد له اصحاب یقومون له بقوله فی الفقه الا ثلاثة، عبد اللہ بن مسعود و زید بن ثابت و ابن عباس و کان لكل واحد منهم اصحاب یقومون لقوله ویفتون الناس، (سیر اعلام النبلاء، ج ۲ ص ۲۲۸)

مفسر و اکرم ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم میں کوئی ایک صحابی رضی اللہ عنہ ایسا نہ تھا جس کے شاگرد فقہ میں اس کے اقوال پر جیسے رہتے اور عمل کرتے اور اس کے فقہی مذہب کو اختیار کرتے ہوں۔ مگر صرف تین صحابی رضی اللہ عنہم ۱۔ حضرت عبداللہ بن مسعود ۲۔ حضرت زید بن ثابت اور ۳۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم ایسے تھے کہ ان میں سے ہر ایک کے شاگرد ان کے قول کو اختیار کرتے اور لوگوں کو اس کے مطابق فتنے دیتے تھے۔

یہاں یہ امر بھی ملحوظ خاطر رہے کہ شیخ بخاری رحمۃ اللہ علیہ، علی بن المدینی رحمۃ

اللہ علیہ سے ایک نامور مجتہد خلیفہ راشد حضرت علی رضی اللہ عنہ کا نام رہ گیا ہے ابواب احکام کی جن اتر مجتہدین پر انتہا ہوتی ہے وہ تمنا نہیں چاہیں، ان تاریخی حقائق کی روشنی میں یہ کہنا بجا نہ ہوگا کہ عہد صحابہ رضی اللہ عنہم (پہلی صدی ہجری) میں مطلق تقلید ہی نہیں، تقلید شخصی کا بھی عوام میں رواج ہو چلا تھا۔

صحابہ رضی اللہ عنہم کی مجلس کا موضوع سخن

صحابہ رسول ﷺ مسجد میں بیٹھ کر پیش آنے والے مسئلوں کے حکموں کے متعلق آپس میں بحث و مباحثہ کرتے رہتے تھے یہ فقہی بصیرت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی طبیعت میں ایسی رچ بس گئی تھی کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی مجالس میں موضوع سخن ہی فقہی مسائل ہوتے تھے۔ چنانچہ حاکم نیشاپوری التوتی ۳۰۵ھ الحمد رک میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کا بیان نقل کرتے ہیں۔

اصحاب النبی ﷺ اذا اجلسوا کان حدیثہم معنی
الفقہ الا ان یقرأ رجل سورة او رجلا ان ینام بقرآۃ
سورة (الحدید رک، ج ۱ ص ۲۸۶)

حضور اکرم ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم جب بیٹھتے ان کا موضوع سخن فقہ اور فقہی مسائل ہوتے تھے مگر یہ کہ کوئی صحابی کوئی سورت پڑھنی شروع کرے یا کوئی صحابی کسی کو کوئی سورت کی تلاوت کی فرمائش کرتا۔

اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی مجلس میں موضوع سخن فقہی مسائل ہوتے تھے یا پھر قرآن کی تلاوت ہوتی تھی۔

امام ابوبکر بھاص التوتی ۳۷۰ھ ”احکام القرآن“ میں فرماتے ہیں:

ان اصحاب رسول اللہ ﷺ مجتمعون فی المسجد
یتذاکرون حوادث المسائل فی الاحکام۔

(احکام القرآن، ج ۱ ص ۵۹۰)

اصحاب رسول ﷺ مسجد میں بیٹھ کر پیش آنے والے مسئلوں کے
حکموں کے متعلق آپس میں بحث مباحثہ کرتے رہتے تھے۔

حضرت عمر کا صحابہ رضی اللہ عنہم کو فقہی بصیرت حاصل کرنے کی
ترغیب و تاکید اور اس سنت متواترہ پر قرآن و سنت کی رہنمائی
امام ابو بکر جہد من التوفی ۲۷۰ھ "احکام القرآن" میں رقمطراز ہیں:

محمد بن (۳۳-۱۱۰ھ/۶۵۳-۷۲۹ء) اخف بن قیس (۷۰۰-۵۶۷ھ)
سے وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ
نے فرمایا: قیادت و سیادت سے بہرہ مند ہونے سے پہلے فقہی بصیرت (اور مسائل کے
حل کا فہم) حاصل کرو، رسول اللہ ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم مسجد میں بیٹھ کر پیش آنے
والے مسئلوں کے احکام میں مباحثہ کرتے تھے۔ (ان کے بعد) تابعین بھی اس طریقے و
روش پر گامزن رہے اور ان کے بعد آنے والے فقہاء کا ہمارے زمانے (۲۷۰ھ)
۹۸۰ء) چوتھی صدی ہجری تک یہ سلسلہ بدستور قائم ہے۔ اس حقیقت کا انکار و رد ذیل اور
جابل لوگ کرتے ہیں جنہوں نے ملتی جلتی منمن و آثار کو اٹھا کر دیکھا ان کے مطالب و
معانی اور احکام کو نہ پاسکے ان میں بحث کرنے اور ان سے فقہی احکام نکالنے سے عاجز
آگئے۔ چنانچہ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے:

رب حامل لفہ غیر فقیہ و رب حامل لفہ الی من

ہو لفہ منہ (سنن ترمذی ج ۴ ص ۹۰)

بہت سے فقہی حدیثوں کے راوی فقہ نہیں اور بہت سے فقہی
حدیثوں کے سننے والے ان کا فشا و مطلب زیادہ اچھا سمجھتے ہیں۔

اس حقیقت سے منکر جماعت کی مثال ایسی ہے جیسی مثال اللہ تعالیٰ نے بیان کی ہے:

مثل الذین حملوا التوراة ثم لم يحملوها کمثل

الحمار یحمل امصاراً (المجید: ۵)

ان لوگوں کو تو رات پر عمل کرنے کا حکم دیا گیا تھا پھر انہوں نے اس پر عمل نہ کیا، ان کی مثال گدھے کی سی ہے جو کتابیں لادے ہوئے ہو۔
اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

ان کُذِّبَ لَکُمْ نَوَؤُکُمْ (النساء: ۱۰۲)

یعنی وہ (باتیں جو یہ پوچھتے ہیں) تم پر کھولی جائیں تو تم کو بری لگئیں گی۔

اس سے مراد عبد اللہ بن حذافہ وغیرہ کے بے عمل و سبے جا سوالات ہیں جیسے ”معین ایسی“ میرا باپ کون ہے؟ اور ”ایمن انا“ میں کہاں ہوں؟ جن سے ہر شائستہ انسان کو ناگواری ہوتی اور تکلیف پہنچتی ہے۔ اس قسم کے فضول و لاعینی سوالات کی قباحت و ممانعت کا اظہار اس آیت شریفہ میں یوں کیا گیا ہے۔

وَان فَسَلُوا عَنْهَا حَتَّىٰ يَنْزَلَ الْفُرْقَانُ تَذْلِلَ لَکُمْ (اینا)

اور اگر تم انہیں دریافت کرتے رہو گے اس زمانے میں جب کہ قرآن اتر رہا ہے تو تم پر ظاہر کر دی جائیں گی۔

اس قسم کے سوالات کی شریعت میں اجازت نہیں۔ لیکن ایسے سوالات جن سے حق تعالیٰ کی رضا جوئی اور احکام الہی کی تعمیل کرنا مقصود ہو وہ اس کے زمرے میں داخل نہیں، یہی وجہ ہے کہ نئے مسائل کے متعلق احکام الہی کے اظہار و بیان سے کسی سائل کو ناگواری نہیں بلکہ خوشی و مسرت ہوتی ہے۔ (اس لئے ان پر عمل سے ہر ایک کی دینی و دنیوی زندگی سنورتی ہے چنانچہ ایسے تمام سوالات جن کا تعلق معاش کے شعبوں سے ہو یا معاد کے ان سے مقصد احکام کی بجا آوری ہے، وہ سب ”عفو“ و ”تذکرہ“ کے دائرے میں داخل ہیں) چنانچہ آیت شریفہ میں ارشاد ہے:

عَفَا اللَّهُ عَنْهَا

اللہ تعالیٰ نے ان کی بات سے درگزر کیا۔

یعنی اس قسم کے دینی مسائل میں بحث و تکرار پر تم سے باز پرس نہیں کی اور ان

مسائل کے حقائق تم پر روشن کر دیئے، (زرا غور فرمائیں یہ فقہی بصیرت کیسا عظیم احسان الہی ہے)۔

اس مقام پر ”عُصُو“ درگزر کرنے کا مطلب ایسے سوالات سے درگزر کرنا، اجازت دینا سہولت فراہم کرنا، اور لگائی ہوئی پابندی کو ڈھیل دینا، آسانی کرنا ہے، جیسا کہ دوسری جگہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَتَنَابْ عَلَیْکُمْ وَعَفَا عَنْکُمْ: (انقرہ: ۱۸۷)

اس نے تم پر رحمت سے توجہ فرمائی اور تم سے درگزر کیا۔

یہاں عفا عنکم کے معنی سہل علیکم کے ہیں یعنی سہولت بخشی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے:

الْحَلَالُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ وَالْحَرَامُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَمَا مَسَّكَ عَنْهُ لَهْوٌ عَفْوٌ۔

حلال وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے حلال کیا اور حرام وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے حرام کیا اور جس سے اللہ تعالیٰ نے سکوت و خاموشی اختیار کی وہ منہور درگزر کی حد و دھل ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے اس میں سہولت دی گئی ہے فائدہ اٹھانے کی گنجائش رکھتی ہے، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

عَفْوَتْ لَکُمْ عَنْ صَلَاقَةِ الْحَبْلِ وَالْوَقِيقِ (سنن ترمذی، ج ۱ ص ۱۳۲)
میں نے تم سے کھوڑے اور غلام کی زکوٰۃ سے درگزر کیا۔

(۱۰۱۱) (کام نقرآن للہما ص ۲۱ ج ۲ ص ۵۹۰)

مذکورہ بالا ارشادات نبوی سے اجتہاد کے موقع و محل کی تعین بھی ہو جاتی ہے۔

صحابہ رضی اللہ عنہم کے اجتہاد کی طریقے کی پیروی

شخص الامامہ رضی التوفی ۷۷۳ھ المعروف ابوہریرہ رضی اللہ عنہ میں لکھتے ہیں کہ حضور اکرم

اصحابی کا انجم بایہم اقتد بتم اہتد بتم۔

میرے صحابہ رضی اللہ عنہم ستاروں کی طرح رہنما ہیں ان میں سے تم جس کی پیروی کرو گے راستے پاؤ گے، کا مقبول یہ ہے کہ ان کی اقتداء احکام الہی کی طلب و جستجو میں ان کے طریقے پر چلنے میں پوشیدہ ہے۔ نہ ان کی تقلید کرنے میں، اور ان کا طریقہ راستے و اجتہاد پر عمل کرنا تھا اور یہی آپ نے اس ارشاد کا کہ میرے بعد آنے والوں کی پیروی کرو اور میرے خلفاء رضی اللہ عنہم کے طریقے پر چلئے رہو کا مطلب تھا کہ جن باتوں میں حکم صریح نہ پاؤ ان میں ان کے طریقہ اجتہاد اور رائے پر گامزن رہو۔ (امریل الجہان، ج ۲ ص ۲۸۶)

بعض مجتہد اکابر و اصاغر صحابہ رضی اللہ عنہم کے بکثرت

فتوؤں کے اسباب

اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم سے (فتوے اور) روایتیں کم ہونے کا سبب یہ ہے کہ تابعین کے فائدہ اٹھانے سے پہلے وہ اللہ تعالیٰ کو پیارے ہو گئے تھے (یہی وجہ ہے کہ اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے) حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت علی رضی اللہ عنہما سے بکثرت (فتوے اور) روایتیں مروی ہیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ میں رقمطراز ہیں:

فصارت قضاہ وفتاواہ متبعۃ فی مشارق الارض

ومغاربہا (رحمۃ اللہ علیہ، ج ۱ ص ۲۸۱)

چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فیصلوں اور فتوؤں کی اسلامی قلمرو کے مشرق و مغرب میں ہر طرف پیروی کی جاتی تھی۔ یہ بھی تقلید تھی۔

اس کی وجہ یہ تھی کہ انہوں نے زیادہ زمانہ پایا انہوں نے حکمرانی کی ان سے سوالات کئے گئے، انہوں نے لوگوں کے فیصلے چکائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام تر صحابہ رضی اللہ عنہم ایسے امام تھے جن کی اقتداء اور پیروی کی جاتی تھی اور یہ جو افعال و اعمال

کرتے تھے ان کی نظر میں دکھا جاتا تھا۔ ان کی طرف توجہ دی جاتی تھی، ان سے نئے پوچھے جاتے، وہ ان کا جواب دیتے تھے، انہوں نے حدیثیں سنی تھیں، اور وہ حدیثیں سناتے تھے، یہ اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے تھے، ان کے علاوہ دوسرے اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم جیسے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ (۵۱ ق ھ - ۱۳ھ / ۶۳۳ء)، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ (۳۷ ق ھ - ۳۶ھ / ۵۷۷-۶۵۶ء)، حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ (۳۸ ق ھ - ۳۶ھ / ۵۹۶-۶۵۶ء)، حضرت زبیر رضی اللہ عنہ (۳۸ ق ھ - ۳۶ھ / ۵۹۶-۶۵۶ء)، حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ (۲۳ ق ھ - ۵۵ھ / ۶۰۰-۶۷۵ء)، حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ (۳۳ ق ھ - ۳۳ھ / ۵۸۰-۶۵۲ء)، حضرت ابوعبیدہ بن الجراح عامر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ (۴۰-۱۸ھ / ۵۸۳-۶۳۹ء)، حضرت سعید بن زید بن عمرو بن نفیل رضی اللہ عنہ (۲۲ ق ھ - ۱۵ھ / ۶۰۰-۶۷۱ء)، حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ (۴۰۰-۲۱ھ / ۶۳۲-۶۰۰ء)، حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ (۴۰۰-۱۳ھ / ۶۳۵ء)، حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ (۳۸ ق ھ - ۳۳ھ / ۵۸۲-۶۵۳ء)، حضرت اسید بن خنیس رضی اللہ عنہ (۴۰۰-۲۰ھ / ۶۳۱-۶۰۰ء)، حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ (۲۰ ق ھ - ۱۸ھ / ۶۰۳-۶۳۹ء)، اور انہی جیسے صحابہ رضی اللہ عنہم سے بہت کم روایتیں منقول ہیں۔ ان اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم سے اس کثرت سے روایتیں منقول نہیں جس کثرت سے کم عمر صحابہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہیں جیسے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ (۱۶ ق ھ - ۷۵ھ / ۶۰۷-۶۹۷ء)، حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ (۱۰ ق ھ - ۷۳ھ / ۶۱۳-۶۹۳ء)، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ (۲۱ ق ھ - ۵۹ھ / ۶۰۲-۶۷۹ء)، حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ (۱۰ ق ھ - ۷۳ھ / ۶۱۳-۶۹۲ء)، حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ (۷ ق ھ - ۶۵ھ / ۶۱۶-۶۸۳ء)، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ (۳ ق ھ - ۶۸ھ / ۶۱۹-۶۸۷ء)، حضرت رافع بن قعدیقہ رضی اللہ عنہ (۱۲ ق ھ - ۷۳ھ / ۶۱۱-۶۹۳ء)، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ (۱۰ ق ھ - ۹۳ھ / ۶۱۲-۷۰۰ء)، حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ (۷۰-۶۹۰ھ)۔

اور انہی جیسے دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے کورہ بالا تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کا شمار فقہاء صحابہ میں کیا جاتا ہے، یہ رسالتِ مآب ﷺ کے ساتھ رہتے تھے۔

اور ان سے کم عمر صحابہ رضی اللہ عنہ جیسے حضرت عقبہ بن عامر جونی رضی اللہ عنہ (۵۵۸-۱۰۰۰ھ/۶۷۸ء)، حضرت زید بن خالد جونی رضی اللہ عنہ (۵۷۸-۱۰۰۰ھ/۶۷۸ء)،

حضرت عمران بن الحصین رضی اللہ عنہ (۵۵۲-۱۰۰۰ھ/۶۷۲ء)،

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ (۲-۶۵ھ/۶۲۳-۶۸۲ء)، حضرت معاویہ بن ابی

سفیان رضی اللہ عنہ (۳۰-۱۳۰ھ/۶۰-۶۸۰ء)، حضرت سہل بن سعد مساعی رضی

اللہ عنہ (۹۱-۱۰۰۰ھ/۷۱-۷۱۰ء)، حضرت عبداللہ بن یزید النخعی رضی اللہ عنہ

(۱۰۰۰-۷۶۰ھ/۱۰۰۰-۶۹۰ء)، حضرت سلمہ بن ملکہ الزرقی رضی اللہ عنہ (۱-۶۲ھ/

۶۲۲-۶۸۲ء)، حضرت ربیعہ بن کعب الاسلمی رضی اللہ عنہ (۱۰۰۰-۶۳ھ/

۶۸۳-۱۰۰۰ء)، حضرت ہند بن حارثہ اسلمی رضی اللہ عنہ (۱۰۰۰-۵۵۰ھ/

تقریباً ۶۷۰ء)، حضرت اسماء بن حارثہ اسلمی رضی اللہ عنہ (۱۳-۶۶ھ/

۶۸۶ء)، یہ دونوں رسول اللہ ﷺ کی خدمت کرتے اور ساتھ رہتے تھے چنانچہ ان

سے زیادہ روایتیں منقول ہیں اور ان دونوں میں اور انہی جیسے صحابہ ان میں علم زیادہ رہا

اس لئے کہ یہ زیادہ مدت تک زندہ رہے اور ان کی عمریں بھی لمبی ہوئیں اور تابعین کو ان

کے علم سے زیادہ فائدہ اٹھانے کا موقع ملا، اور بیشتر بڑے صحابہ رضی اللہ عنہم ان سے پہلے

وفات پا گئے اور ان اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم سے زیادہ علم نہیں بچا اس لئے بھی کہ اس

وقت انہی صحابہ رضی اللہ عنہم کی بڑی تعداد موجود تھی۔ (الطبقات الکبریٰ، ج ۴ ص ۳۷۶)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا اجتہاد میں مرتبہ و مقام

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ایسے بلند ترین فقیہ تھے کہ حضرت فاروق

اعظم رضی اللہ عنہ جیسے مجتہد اعظم و خلیفہ راشد سے فقہی مسائل میں سو سے زیادہ مسئلوں

میں اختلاف رکھتے تھے، ابن حزم فرماتے ہیں:

اما اختلافہما فلو نقصی یبلغ ازید من مائة مسئلة.

(الاحکام فی اصول الاحکام، ج ۲ ص ۶۸)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے مابین اختلافی مسائل کو اُمر شمار کیا جائے تو ان کی تعداد سو سے بھی زیادہ نکلی گی۔

فقہ و بصیرت کا گھاٹ

ابن سعد نے بسند متصل حضرت مسروق کو فی خلیلہ حمہ کا بیان نقل کیا ہے:

لقد جالسنا اصحاب محمد ﷺ، فوجدتهم كالأخاذ،
فالأخاذ يروى الرجل والأخاذ يروى الرجلين و
الأخاذ يروى العشرة والأخاذ يروى المائة والأخاذ
لو نزل به أهل الأرض لا صدرهم، فوجدت عبد الله بن
مسعود من ذلك الأخاذ. (غیثات، ج ۲ ص ۳۳۲)

مجھے رسول اللہ ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ ہم نشینی کی سعادت حاصل رہی ہے، چنانچہ میں نے انہیں گڑھوں (تالاب) کی طرح پایا (کوئی کم علم والا کوئی زیادہ علم والا) کوئی ایک آدمی کو سیراب کرنا کوئی دو کو سیراب کرنا، کوئی دس کو اور کوئی سو دس کو سیراب کرنا۔ ان میں ایسا بھی تالاب تھا کہ اگر اس سرزمین والے سب ہی آتے تو وہ سب کو سیراب کر کے لوٹا تا تو میں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کو (فقہی بصیرت میں) ایسا ہی تالاب پایا۔

علامہ بدرالدین زرکشی التوفی ۹۳۷ھ ”البحر المحیط“ میں رقمطراز ہیں:

واما ابن مسعود كان فقيه الصحابة متعبا بالفتوى

و كذلك ابن عباس و زيد بن ثابت ممن شهد له
 الرسول بانه الفرض الاثمة رضى الله عنهم . المجتبر
 تصديقه لهذا المعنى من غير تكبر . ولا شك في كون
 العشرة من اهل الاجتهاد و كذلك من انتشرت
 فتاوى كتابن مسعود و عائشة و غيرهم كثر
 فتاواهم غير ان الذى اشتهر منهم الفتاوى و الاحكام
 جماعة مخصوصه . (البحر المحيى ج ۶ ص ۲۱۱)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی فتوے سے وابستگی رہی ہے
 اس لئے وہ فقہی و فقیہ و صحابی کے لقب سے مشہور تھے، یہی حال
 حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا ہے اور حضرت زید بن
 ثابت رضی اللہ عنہ ان صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ہیں جن کے متعلق
 رسول اللہ ﷺ نے مسائل میراث کے سب سے بڑے عالم ہونے
 کی شہادت دی ہے اور وہ یہ خدمت برابر سر انجام دیتے رہے اس
 امر میں کسی کا اختلاف نہیں، اور عشرہ مبشرہ رضی اللہ عنہم کے مجتہدین
 ہونے میں بھی شک و شبہ نہیں ہے، اور ایسے صحابہ رضی اللہ عنہم جن
 کے فتوے شائع ہیں جیسے ابن مسعود اور حضرت عائشہ اور بعض
 دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں جن کے فتوے کثیر تعداد میں موجود
 ہیں وہ صحابہ رضی اللہ عنہم جو احکام (حلال و حرام) سے متعلق مسائل
 میں شہرت رکھتے ہیں وہ ایک مخصوص اور محدود جماعت ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا روایتی معیار

اہل علم میں سے کسی کو اس بات میں شک نہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی
 اللہ عنہ کو فقہ و روایت اور اتقان و اصراف اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضری و

قربت کا جو مرتبہ و مقام حاصل تھا وہ کم ہی صحابہ رضی اللہ عنہم کو حاصل ہوگا۔ چنانچہ امام عمرو بن میمون یمنی شہ کوئی المتوفی ۷۵/۷۴ھ کا بیان ہے:

مجھے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی مصنفی کی برسوں سعادت حاصل رہی ہے۔ میں نے انہیں حدیثیں بیان کرتے ہوئے نہیں سنا ایک بار انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی ایک حدیث سنائی تو احتیاط کا یہ علم تھا کہ انہیں سب کو اندیشہ و خطرہ ہوا اور خوف طاری ہو گیا پھر فرمایا رسول اللہ ﷺ نے اس طرح سے فرمایا تھا یا اس کے قریب قریب بات کہی تھی یا اسی قسم کے الفاظ ارشاد فرمائے تھے، علم میں ان کا یہ مقام تھا کہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے وقت گھبراہٹ طاری ہو جاتی تھی، بیان روایت میں احتیاط کا یہ حال تھا۔ (اسول: ج ۱، ص ۲۰)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے مذکورہ بالا بندہ معیار کا اندازہ مورخ اسلام علامہ شمس الدین الذہبی المتوفی ۷۴۸ھ کے بیان سے کیا جا سکتا ہے وہ ”تذکرہ“ میں رقمطراز ہیں:

ابو عبدالرحمن عبداللہ ابن ام عبداللہ ذی، صاحب رسول اللہ ﷺ، و خادمہ و احد البغیث الاولین، و من كبار المدرین، و من بلبان الفقہاء و المقرئین، کان ممن یبحر فی الاداء و یشدد فی الروایۃ و یزجر فلا ملقہ عن التہاون فی ضبط الالفاظ۔ (تذکرہ: ج ۱، ص ۳)

حضرت ابو عبدالرحمن عبداللہ بن ام عبداللہ رضی اللہ عنہ، رسول اللہ ﷺ کے صحابی ہیں، ۲۔ ان کے خادم ہیں، ۳۔ سب سے پہلے ایمان لانے والوں میں سے ہیں، ۴۔ بڑے بدری صحابہ میں ہیں، ۵۔ نہایت بلند پایہ فقہاء اور، ۶۔ تدریس میں سے ہیں، ۷۔ ان صحابہ میں سے ہیں جو بیان روایت میں متقدم بہت حمت، ۸۔ اور بہت محتاط

تھے۔ ۹۔ وہ اپنے شاگردوں کو انفاظ حدیث کے ضبط میں سستی اور ۱۰۔ بے احتیاطی پر سختی سے روک ٹوک کرتے تھے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا روایتی معیار کتنا سخت اور بلند تھا۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی مجتہدین کو ہدایت

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ ہم پر ایسا زمانہ بھی گذرا کہ ہم فیصلہ نہیں کرتے تھے، فتوے نہیں دیتے تھے۔ کیونکہ اس وقت ایسے مسائل (اجتہاد یہ) پیش نہیں آتے تھے۔ پس اگر کسی کو حکم بتانا ہو تو کتاب سے بتائے اگر کتاب اللہ میں نہ ہو تو سنت رسول اللہ ﷺ سے بتائے، اور اگر آپ ﷺ کی سنت میں بھی نہ ہو۔

تو پھر اپنی رائے سے حکم بتائے اور فیصلہ صادر کرے۔ (اصول الفقہ لنبھاس، ج ۲ ص ۲۸) لہذا اگر نئے مسائل میں اجتہاد سے کام لینے کا پہلے سے رواج نہ ہوتا تو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مجتہدین کو اپنی اجتہادی رائے اور فقہی بصیرت سے مسئلے کا حکم پیش کرنے کی ہدایت نہ فرماتے، اور بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس امر پر ان کی تنقیر کرتے، یہ بات (ان پر نکیر نہ کرتا) اس امر کی شاہد ہے کہ ان کے یہاں اجتہاد کی رائے پر عمل کا معمول اور دستور تھا۔ (ایضاً، ج ۲ ص ۲۸)

اسی لئے جس میں اجتہاد کی اہلیت و صلاحیت نہ ہو اس کو اجتہاد کی ہرگز اجازت نہیں۔ (ایضاً، ج ۲ ص ۲۸)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے مذہب و فتووں

لکھی تشکیل و تدوین

علامہ ابن القیم الجوزیہ التوفی ۷۵۱ھ نے ”اعلام الموقعین“ میں ازہم محمد بن جریر طبری التوفی ۳۱۰ھ کا بیان نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں:

لم یکن احده اصحاب معروفون، حرروا الحیاء و مذہبہ
غیر ابن مسعود رضی اللہ عنہ (اعلام الموقعین، ج ۱ ص ۴۵)
کوئی مجتہد صحابی ایسا نہ تھا سوائے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ
عنہ کے جس کے مشہور و معروف شاگرد اس کے فتویٰ اور اس کے
مذہب کو قید تحریر میں لائے ہوں۔

سب سے پہلے تفکیک و تدوین مذہب و فتویٰ کی جمع و ترتیب کی سعادت صرف
عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے علاوہ کو حاصل ہے اور وہ بھی مرکز ظلم و فساد میں۔
چنانچہ امام فخر الاسلام بزدوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

ان کان الراوی معروفاً بالفقہ، والتقدم فی الاجتهاد،
كالخلفاء الراشدين، والعبادة الثلاثة، وزيد بن ثابت، و
معاذ بن جبل، وابی موسى الاشعري و عائشة، رضوان
اللہ تعالیٰ اجمعین، وغيرهم ممن اشتهر بالفقہ والنظر،
حديثهم حجة، يترك به القياس، وان كان الراوی
معروفاً بالعدالة والحفظ دون الفقہ، مثل ابی هريرة،
وانس بن مالک رضی اللہ عنہما، فان وافق حديثه
القياس، عمل به وان خالفه لم يترك الحديث
الا للضرورة. (اصول البزدوی، ص ۵۸، اصول السنن، ص ۳۳۸)

راوی کو اگر تفقہ اور اجتہاد میں شرف و تقدم حاصل ہے جیسا
کہ خلفاء راشدین اور عبداللہ بن مسعود، عبداللہ بن عباس، اور
عبداللہ بن عمر، حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہم، ان کے علاوہ بھی صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں جن کو فقہ و نظر میں
شہرت حاصل ہے ان کی حدیث حجت ہے ان کی حدیث کے
مقابلے میں قیاس کو چھوڑ دیا جائے گا۔ اور راوی اگر عدالت اور حفظ

میں مشہور و معروف ہے لیکن فقہ میں مشہور نہیں جیسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ و حضرت انس رضی اللہ عنہما ہیں ایسے راوی کی حدیث اگر قیاس کے مطابق ہے تو اس پر عمل کیا جائے گا اور اگر اس کی حدیث قیاس کے مخالف ہے تو اس حدیث کو نہیں چھوڑا جائے گا مگر ضرورت کی وجہ سے یعنی قیاس کا دروازہ مطلقاً بند نہ کیا جائے۔ بلکہ قیاس کیا جائے گا۔

یہاں یہ نکتہ بھی ملحوظ خاطر رہنا چاہئے کہ مذکورہ بالا ائمہ مجتہدین کی مختصر جماعت کو یہ امتیاز و خصوصیت اس لئے حاصل تھی کہ ان پر گزیدہ شخصیات کے اجتہادات پر صحت و سلامتی کی مہر تصدیق بارگاہ رسالت سے ثبت ہو چکی تھی اور انہیں افتاء و تعلیم کی اجازت حاصل تھی، حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی المتوفی ۱۲۳۹ھ فتاویٰ عزیزی میں رقمطراز ہیں:

کسائیکہ بحضور آں جناب ﷺ پایۂ اجتہاد کامل رسیدہ بودند و آنحضرت ﷺ اجتہادات ایشان را تصویب فرمودند، و بطوری و تعلیم اجازت فرمودہ بودند، مثل حضرت عمرؓ، و مثل عبداللہ بن مسعود، و معاذ بن جبلؓ و زید بن ثابتؓ و امثالہم (فتاویٰ عزیزی، ج ۱ ص ۱۱۸)

رسول اللہ ﷺ کے حضور میں جنہیں اجتہاد کامل نصیب تھا اور حضور اکرم ﷺ نے ان کے اجتہادات پر مہر تصدیق ثبت فرمائی اور انہیں فتویٰ و تعلیم دینے کی اجازت دی تھی جیسے حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت معاذ بن جبلؓ، حضرت زید بن ثابتؓ رضی اللہ عنہم اور انہی کی طرح بعض دوسری شخصیات ہیں۔

شاگردان ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا فقہی مرتبہ ابن عباس

رضی اللہ عنہما کی نظر میں

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے شاگردوں کی حضرت ابن عباس رضی

اللہ عنہما قدر کرتے اور جب وہ آتے، تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان کی دعوت کرتے تھے۔

چنانچہ حضرت ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت مسروق کا یہ بیان نقل کیا ہے:

کان ابن عباس رضی اللہ عنہما اذا قدم علیہ اصحاب
عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ صنع لہم طعاما
ودعاهم، قال، صنع لنا مرة طعاما فجعل یسال، و
یفتی وکان یمخالفنا لما کان یمنعنا ان نرد علیہ الا کنا
علی طعامہ (اصول الجصاص ج ۲ ص ۵۶)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس جب حضرت عبداللہ بن
مسعود رضی اللہ عنہما کے شاگرد آتے، تو وہ ان کے لئے کھانا تیار
کراتے، انہیں بلااتے تھے، مسروق نے کہا: ایک بار انہوں نے
ہمارے لئے کھانا تیار کیا۔ پھر مسائل پوچھنے اور فتویٰ دینے لگے،
اور مسائل میں ہماری مخالفت کرنے لگے، ہمیں جواب دینے سے
بیکر بات مانع رہی کہ ہم ان کے یہاں کھانے پر مدعو تھے، (یہ موقع
بحث و مباحثہ کے لئے موزوں نہیں تھا، اس لئے ہم نے اس سے
گزر دیا۔)

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے شاگردوں کا عہد صحابہ میں

اجتہاد اور خدمت افتاء

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے شاگردوں کو یہ فخر حاصل ہے کہ وہ عہد
صحابہ رضی اللہ عنہم میں اجتہاد کرتے تھے اور ان کے فتوؤں کو مانا جاتا تھا، چنانچہ امام
ابو اسحاق اشیری ازنی الشافعی البتونی ص ۷۷۲ تحریر فرماتے ہیں:

اصحاب عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کثیرین
والا سود وعلقمہ کانوا یجتہدون فی زمن الصحابة،
ولم ینکر علیہم احد۔ (کتاب المص)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے شاگرد جیسے قاضی شریعہ،
اسود اور علقمہ رضی اللہ عنہم، عہد صحابہ رضی اللہ عنہم میں اجتہاد کرتے
تھے اور کسی نے ان پر کبیر نہیں کی۔

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے شاگردوں کی کوفہ میں

تعلیمی خدمات کا فیضان

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے شاگردوں کی تعلیمی خدمات کے متعلق
محمد بن سیرین التوفی ۵۱۰ھ کے بھائی ثامور عالم افس بن سیرین بصری (۳۴-۱۲۰ھ)
۶۷۵-۷۳۸ء) کا بیان قاضی حسن بن خلا التوفی ۳۶۰ھ نے ”مستمل“ المحدث
الفاصل میں زینت کتاب کیا ہے وہ فرماتے ہیں:

فلمعت الکوفۃ قبل النجما جم فرابت فیہا ربعة الاف
یطلبون الحدیث وار بعما نة قد تفقہوا (المحدث لاصول ص ۵۶۰)
میں دیرِ مجامع کے واقعہ یعنی ۵۸۲ھ سے پہلے کوفہ میں گیا تو میں نے
دیکھا کہ یہاں چار ہزار طلبہ حدیث پڑھتے تھے۔ اور چار سو طلبہ
فقیہ بن چکے اور فقہی بصیرت حاصل کر چکے تھے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے عہد تابعین میں صرف کوفہ میں چار سو فقیہ موجود تھے۔
دوسرے اسلامی ممالک کے بلاد اور دیہات کا کیا ذکر؟

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے شاگردوں کی تعلیمی و تدریسی خدمات

کے عہد اموی میں جو شاعر و شاعرانہ و شجرات اور ان کے دلچسپ اثرات کو قدر میں لکھے اس کی نظیر اسلامی قلمرو کے وسیع و عریض قطعہ میں کہیں اور مشکل سے ملے گی۔

تاریخ تقلید

اجتہاد اور تقلید کی تاریخ ایک ساتھ شروع ہوتی ہے۔ استاد ی اور شاگرد ی ایک ساتھ چلتی ہیں۔ استاد نہ ہو تو شاگرد نہیں اور شاگرد نہ ہو تو استاد، استاد کیسے بنا؟ اجتہاد خود آنحضرت ﷺ کے زمانے سے شروع ہوا تو ظاہر ہے کہ اس کے مائے والے بھی اسی دور کے لوگ ہوں گے۔ سو اس میں شک نہیں کہ اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم اجتہاد سے جو مسائل بتاتے تھے دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم ان کی پیروی کرتے تھے اور ہر بات میں ان سے دلیل کا مطالبہ کرنا ان کا طریق نہ تھا۔ عمل کی زیادہ سرحدیں اجتہاد سے عبور کی جاتی تھیں اور علم ہوتے ہوئے بھی زیادہ علم والے کی پیروی کرنا (تقلید علم) کسی جہت سے معیوب نہ سمجھا جاتا تھا۔ بعض صحابہ رضی اللہ عنہم حضور ﷺ کی زندگی میں انشاء کا کام کرتے رہے اور ان کا امت مسلمہ کی اس ذمہ داری کو ادا کرنا آنحضرت ﷺ کے اذن سے ہوتا تھا۔

اگر اس وقت امت کا کوئی طبقہ یا نہ تھا جس کو اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم کے فتوے اور فیصلوں کی ضرورت ہو تو یہ اکابر آخر کن لوگوں کو فتویٰ دیتے تھے؟ یہ صورت حال کیا اس کا پتہ نہیں دیتی کہ مطلق تقلید صحابہ رضی اللہ عنہم کے وقت میں جاری تھی اور اسے غیر القرون میں کسی جہت سے عیب نہ سمجھا جاتا تھا۔ فرق یہ ہے تو صرف یہ ہے کہ عہد صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین رحمہم اللہ میں سینکڑوں ایسے لوگ تھے، جن کی پیروی امت میں جاری تھی اور وہ حضرات اپنے اپنے حلقے میں مجتہد مطلق تھے لیکن جب ائمہ اربعہ نے اصول فقہ مرتب کر لیے اور اسلام کا ذخیرہ علم و ہون ہو گیا تو اب وہ کثیر اختلافات سے نکل چاہے میں محدود ہو گئے اور وہ بھی کہیں کہیں۔ ائمہ کی ان مکتبوں سے عہد صحابہ رضی اللہ عنہم

کے اختلافات کم ہوئے مجھے اور امت وسعت عمل کی سہولت کے ساتھ ساتھ ایک وحدت میں آئی گئی۔ اسلام کا یہ قافلہ چودہ سو سال سے اسی طرح چلا آ رہا ہے۔ اہل السنۃ والجماعہ اپنے چار فقہی اختلافات کے باوجود ایک قوم اور ایک امت ہیں۔

أمت کا آغاز ہی اعتماد سے ہوا ہے

اس دین کی ابتدا، اعتماد سے قائم ہوئی اور اب تک أمت اس اعتماد کے سایہ تلے اپنے اسلاف سے وابستہ رہی ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ان الامة اجتمعت على ان يعتمدوا على سلف في معرفة الشريعة فالتابعون اعتمادوا في ذلك على الصحابة وتبع تابعين اعتمادوا على التابعين وهكذا في كل طبقة اعتمد العلماء على من قبلهم والعقل يدل على حسن ذلك لان الشريعة لا يعرف الا بالنقل والاستنباط والنقل لا يستقيم الا بان يأخذ كل طبقة عمن قبلها بالاتصال. (مفتاح الجہد ص ۲۱)

چنگ اُمت کا اس پر اتفاق رہا کہ شریعت جاننے میں وہ سلف پر اعتماد کریں۔ تابعین کرام نے اس میں صحابہ رضی اللہ عنہم پر اعتماد کیا اور تبع تابعین نے تابعین پر۔ اور اسی طرح ہر طبقہ علماء اپنے سے پہلوں پر اعتماد کرتا رہا۔ عقل بھی اس اعتماد کو تقسیم کی نظر سے دیکھتی ہے شریعت کی راہ نقل واستنباط کے سوا کوئی نہیں اور نقل قائم نہیں ہوئی جب تک ہر طبقہ اس میں اپنے سے پہلے طبقے سے متصل نہ ہو۔

دائرہ اجتہاد میں اگر امام کو صاحب مذہب کہہ دیا جائے تو ابتدائی دور میں اسے

برگزید نہ سمجھا جاتا تھا۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ ایک مجتہد صحابی رضی اللہ عنہ ہیں۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بھی ایک مجتہد درجے کے صحابی ہیں۔ کسی مسئلے میں ان دونوں اماموں کا موقف ایک تھا۔ اسے امام نووی رحمۃ اللہ علیہ شارح صحیح مسلم ان نقطوں میں نقل کرتے ہیں:

وهو مذهب معاذ بن جبل ومعاوية (شرح صحیح مسلم)
یہ مذہب ہے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کا اور معاویہ رضی اللہ عنہ کا۔

حافظ ابن تیم رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے موقف اور رائے کو بھی مذہب کے غلط سے ذکر کیا ہے، ابن تیم رحمۃ اللہ علیہ، امام محمد بن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ (۳۱۰ھ) سے نقل کرتے ہیں:

لم یکن احده اصحاب معروفون حرر وہ لشیاء ومذاہبہ
فی الفقہ غیر ابن مسعود رضی اللہ عنہ وکان
یشرک مذہبہ وقولہ لقول عمر وکان لایکاد ینخالقہ
فی شئی من مذاہبہ (الامام الرافضی، ص ۱۰۹)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے سوا اور کوئی نہ تھا جس کے اتنے معروف شاگرد ہوں اور فروعات میں ان کے فتوے اور مذاہب کو قلمبند کرتے ہوں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ حضرت عثمانؓ کے سامنے آنے پر اپنا مذہب اور قول سب چھوڑ دیتے تھے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ان کے کسی مذہب (فتوے) پر اختلاف نہ کرتے تھے۔

اس سے پتہ چلا کہ عہد صحابہ رضی اللہ عنہم میں کسی امام فقہ کی طرف مذہب کی نسبت برگزیدہ کوئی عیب نہ سمجھی جاتی تھی۔

سو بعد کے یہ الفاظ کہ یہ مذہب ہے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا اور یہ مذہب ہے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا، علمی دنیا میں ہرگز کسی وحشت کا سبب نہ بنو چکا ہوگا۔ پہلے دور میں تھلید صرف عامی کے لیے نہ تھی بڑے بڑے ائمہ بھی اپنے سے بڑے اہل علم کی پیروی کرتے تھے اور اسے کوئی عیب نہ سمجھا جاتا تھا۔

صحابہ رضی اللہ عنہم عالم اعلم کی اقتداء میں

(۱)..... حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے علم و فضل اور فقاہت و بصیرت میں کسے تردد ہو سکتا ہے۔ آپ نے ارادہ کیا کہ کعبہ میں جتنا سونا چاندی دھرا ہے وہ سب لوگوں میں تقسیم کروں۔ حضرت شیبہ بن عثمان نے کہا۔ آپ کو اس کا حق نہیں حضور ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ایسا نہیں کیا۔ حضرت شیبہ بن عثمان رضی اللہ عنہ کہتے ہیں:

قلت ليس ذالك لك قد سبقك صاحبك لم يفعل
 ذالك فقال هما المران يقتلني بهما. (مسند امام احمد ج ۴ ص ۴۱۰)

میں نے کہا آپ کو اس کا حق نہیں آپ کے دونوں پہلے ساتھیوں نے ایسا نہیں کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا واقعی وہ دو ایسی ہستیال ہیں کہ ان کی پیروی کی جانی چاہیے۔

حضور ﷺ تو حق رسالت میں لائق اقتداء ہیں۔ یہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی پیروی کیوں؟ یہ شخص اس لیے کہ عالم کے لیے اپنے سے بڑے عالم کی اقتداء میں چلنا جائز ہے گو ایک مجتہد کے لیے دوسرے مجتہد کی تھلید ضروری نہیں۔ لیکن اگر کوئی کرے تو یہ شرک فی الرسل نہیں کسی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو نہ کہا کہ آپ نے هما المران بقتلہ بہما کہہ کر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو حضور ﷺ کے ساتھ شریک کر دیا ہے۔ اگر تھلید شرک فی الرسل ہوتا تو مسماہ رضی اللہ عنہم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس فرمان پر ضرور نکیر کرتے۔

(۲)..... حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے علم و فضل اور فہم و بصیرت سے کس کو انکار ہو سکتا ہے، صحیح کی نماز میں قنوت پڑھنے کا مسئلہ چلا آپ نے کہا۔ اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ اسے اختیار کر لیں تو میں بھی اس کے لیے تیار ہوں۔ حافظ ابن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ (۳۱۰ھ) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے بارے میں لکھتے ہیں:

كان يسرك مذهب وقوله لقول عمر وكان لا يكاد
يخالفه في شئ من مذهبه وبرجع من قوله الى قوله
وقال الشعبي كان عبد الله لا يفت و قال لوقت عمر
لقت عبد الله. (الامام الرازي ج ۱ ص ۱۶)

آپ اپنی تحقیق اور اپنے قول حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فیصلے کے آگے چھوڑ دیتے تھے اور اپنے فیصلوں میں کبھی ان کا (حضرت عمر رضی اللہ عنہ) خلاف نہ کرتے تھے اپنی بات سے ان کی بات کی طرف رجوع کرتے۔ علامہ شعبی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ (الحج کی نماز میں) قنوت نہ پڑھتے تھے، فرماتے اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ یہ دعائے قنوت پڑھیں تو میں بھی پڑھ لوں گا۔

(۳)..... ایک صحابی نہیں صحابہ رضی اللہ عنہم کا گروہ کا گروہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی بیروی میں کس طرح چلا اسے حضرت ابو مسلم الخولانی سے منیے:

آپ کہتے ہیں میں دمشق کی جامع مسجد میں آیا تو وہاں ایک عیسائی حلقہ دیکھا جس میں آنحضرت ﷺ کے اوجیز عمر کے کئی صحابہ رضی اللہ عنہم نظر آئے، ان میں ایک نوجوان جس کی آنکھیں سر میں تھیں اور اچھے دانت چمکدار تھے جیسا تھا، ابو مسلم رضی اللہ عنہ کہتے ہیں:

كلما اختلفوا في شئ ودروه الى الفتى طي الشاب

قال قلت لجلیس لی من هذا قال هذا معاذ بن جبل

(مسند امام احمد ج ۵ ص ۳۲۶)

پیش نظر رہے کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ یہاں بطور قاضی مقدمے نہیں
سُن رہے تھے۔ مسائل کا علمی مذاکرہ تھا اور سب اہم کی طرف رجوع کر رہے تھے اور وہ
نوجوان مدینہ منورہ سے حضور ﷺ سے مجتہد ہونے کی سند لے کر آیا تھا۔ ان
موجود صحابہ رضی اللہ عنہم کا اپنے اجتہاد سے رکن اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی رائے پر
آجائے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی تقلید تھی۔

اذا اختلفوا فی شئ اسندوا الیہ وصدروا عن رايہ (بیہاقي ۴۳۳)

جب صحابہ میں کسی مسئلے میں اختلاف ہو جاتا تو وہ اسے حضرت
معاذ رضی اللہ عنہ کے سپرد کرتے اور اپنی رائے سے رجوع نہ کرتے۔

اہل علم کا فتویٰ وہ علمی رائے ہے جسے وہ صادر کرتے ہیں۔ اس پر انہیں یہ الزام
نہیں دیا جاسکتا کہ وہ رائے پر چلتے ہیں۔ جو رائے کتاب و سنت کی روشنی میں قائم کی
جائے وہ اجتہاد ہے فقہ ہے محض رائے نہیں نہ اسے محض رائے کہہ کر رد کیا جاسکتا ہے۔

(۴)..... کوفہ میں دو ہی بڑے عالم تھے، ایک والی کوفہ حضرت ابو موسیٰ الاشعری

رضی اللہ عنہ اور دوسرے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ حضرت ابو موسیٰ الاشعری

رضی اللہ عنہ ان صحابہ رضی اللہ عنہ میں سے ہیں جو بقول عوفان بن سلیم آنحضرت ﷺ

کے عہد میں مجاز فتوے ہو چکے تھے۔ کوفہ میں ان دونوں حضرت علی رضی اللہ عنہ نہ آئے تھے

خلد بنت عثمتی میں یا فتویٰ یہاں حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کا چلتا تھا یا حضرت عبداللہ بن

مسعود رضی اللہ عنہ اور ان کے شاگردوں کا۔ ایک مسئلہ میں حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کی

رائے اور تھی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی اور جب حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ

کو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی رائے کا پتہ چلا تو آپ نے فرمایا:

لا تسئلونی ما دام هذا الحجر فیکم (یعنی بخاری ج ۲ ص ۹۹۷، سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۲۳)

مجھ سے کوئی مسئلہ نہ پوچھا جب تک یہ بڑا عالم تم میں موجود ہے۔
یہ مسئلہ وراثت کے باب میں تھا۔ ایک دفعہ رخصت میں ایک مسئلہ اٹھا اس وقت بھی حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے یہی کہا:

لا تسئلونی عن شئی ما اقام هذا بین اظهر فامین اصحاب رسول اللہ ﷺ (رواہ المعمرانی، مجمع الزوائد، ج ۳ ص ۲۶۲)

یہ صورت عمل تمام اہل کوفہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی تقلید شخصی نہیں تو اور کیا ہے حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے تو قسم کھدیا تھا۔

واللہ لا افتیکم ما کان بھا (رواہ بہاری، ترمذی، کنز العمال ج ۱ ص ۱۳۷)
بخدا میں تمہیں کبھی فتوے نہ دوں گا جب تک یہ وہاں موجود ہیں۔

(۵)..... ترجمان القرآن حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی منزلت عی سے کون وائف نہیں، آپ (اپنے سے اہم) حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے فیصلہ کے ہوتے ہوئے کوئی رائے قائم کرنا مناسب نہیں سمجھتے۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال اذا حدثنا ثقیف عن علی لم نتجاوزھا (فتح الباری، ج ۱ ص ۶۰)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں جب کوئی ثقیف شخص ہمیں کہہ دے کہ علی رضی اللہ عنہ نے ایسا کہا ہے تو پھر ہم کسی اور طرف نہ جائیں گے۔

حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ ایک دفعہ حج کے ارادہ سے نکلے مکہ کے راستہ میں نازیہ کے مقام پر اپنی سواریاں ٹم کر بیٹھے اس تلاش اور پریشانی میں حج کا دن بھی گزر گیا۔ قربانی کے دن (۱۰ تاریخ) آپ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور

مسکے پوچھا۔ آپ نے فرمایا:

فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه المعتمر ما يصنع
اصنع ثم قد حلت فاذا اذركك الحج فابلا فاحج
واحد ما تبسر من الهدى (موطأ امام ابونعیم ص ۱۳۹)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا اب آپ وہ کریں جو عمرے والا کرتا
ہے (حج کا دن تو گیا) آپ احرام سے نکل آئیں گے جب اگلے
سال آپ کو حج ملے تو حج کریں اور جو قربانی میسر ہو دے دیں۔

دیکھئے یہاں حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے
دلیل کا مطالبہ نہیں کرتے نہ حدیث پوچھتے ہیں۔ ان کے اعتماد پر بغیر مطالبہ دلیل عمل
کرتے ہیں۔ اور احرام کھول دیتے ہیں۔ اگر کسی عالم کے قول پر اس سے دلیل پوچھے
بغیر عمل کرنا ناجائز ہوتا تو حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی
تخلیہ کیوں کرتے ان سے دلیل کیوں نہ پوچھتے؟

تابعین، صحابہ رضی اللہ عنہم کے اقوال کی پیروی میں

تابعین میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے قول کی پیروی ہرگز کوئی عیب نہ سمجھی جاتی تھی۔
ان میں ایسے لوگ نہ تھے جو کہیں اقوال کو چھوڑ دے حدیث کی تلاش کرو۔ ان کے ذہن میں
اقوال فقہ حدیث کے مقابل نہ تھے حدیث کا حاصل عمل ہی ان کے ہاں قول فقہ سمجھا جاتا
تھا۔ صحیح بخاری میں ہے:

ان اهل المدينة سألوا ابن عباس رضي الله عنهما عن
المرأة طافت ثم عاضت قال لهم تنفرو قالوا لا نأخذ
بقولك وندع قول زيد. (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۳۷)

مدینہ کے لوگوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا۔

ایک عورت فرض طواف کے بعد ایام میں ہوگئی۔ اب کیا وہ (طواف واداع کیے بغیر) جاسکتی ہے؟ آپ نے کہا جاسکتی ہے، انہوں نے کہا ہم آپ کا قول نہ لیں گے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے قول پر رہیں گے۔

مدینہ والے دلیل کی جھڑپیں نہ پڑے۔ انہوں نے یہ نہ کہا کہ اس مسئلے میں حدیث کی تلاش میں نکلو۔ ان کے ہاں فقہاء صحابہ رضی اللہ عنہم کے اقوال پر عمل کرنا کسی قول کو لینا اور کسی کو نہ لینا دین پر عمل کرنے کی ایک راہ تھی۔ یہ تہکید ہے کہ اہل قول پر بائیں خیال کہ وہ دلیل کے مطابق بات کہیں گے عمل کرنا اور دلیل کی بحث میں نہ پڑنا یہ وہ راہ ہے جس پر تو میں ہمیشہ چلی ہیں۔ اس سے پہلے چلا مدینہ والوں میں ان دنوں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی تقلید جاری تھی۔

دلیل کی طرف حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے توجہ دلائی کہ مدینہ جا کر حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہ سے پوچھ لینا مگر مقلدین اس قول پر رہے جب تک کہ حضرت زید رضی اللہ عنہ نے اس سے رجوع نہ کر لیا۔ حضرت زید نے اپنے اس فیصلے کی اطلاع حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کو بھی دی۔ یہ مجتہدین کا اپنا معاملہ ہے مقلدین اپنے امام کے قول کے پابند رہنے میں کوئی شرعی حرج نہ سمجھتے تھے۔

تقلید کی ایک اور مثال

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مسئلہ پوچھا گیا کہ ایک شخص پر ایک حصین مدت کا فرض ہے صاحب مال کو ضرورت پڑی وہ مدت ختم ہونے سے پہلے اپنی رقم واپس مانگا ہے اور اس قبل از مدت لینے کے بدلے اپنا مال چھوڑنا ہے کیا اس طرح معاملہ کرنا جائز ہے؟ حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں:

لکھو ذلک ونہی عنہ (مطالعہ امام مالک)

آپ نے اسے ناپسند فرمایا اور اس سے اسے روک دیا۔

مسائل نے آپ سے اس قول کی دلیل نہیں پوچھی نہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اس پر کوئی دلیل بیان کی یہی تقلید ہے کہ مجتہد کے علمی اعتماد پر کوئی مقلد اس کے قول پر عمل کرے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے اس فتوے پر قرآن کریم یا سنت نبوی سے کوئی دلیل پیش نہیں کی۔ حضرت ابوالیوب رضی اللہ عنہ نے اس پر بلا طلب دلیل عمل کیا۔ دوسرے کے قول پر یہ بلا طلب دلیل عمل کرنا اور اس پر اعتماد کرنا ہی تو تقلید ہے سو اس میں کوئی شبہ نہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے عہد میں تقلید جاری تھی اور صحابہ رضی اللہ عنہم میں دو طرح کے لوگ تھے۔ ۱۔ مجتہد یا ۲۔ مقلد۔ غیر مقلدان دونوں کوئی نہ تھا۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ قرۃ العینین میں لکھتے ہیں۔

صحابہ و تابعین ہر در یک مرتبہ نبودند بلکہ بعض ایشان مجتہد بودند و بعض مقلد قال اللہ تعالیٰ لعلہم الذین یستنبطونہ وحقیقت اجماع اتفاق مجتہدین است و غیر مجتہدین را در عمل و عقد مدخل نیست پس دلیل ثالث از اولہ اربعہ کہ اخذ بآں واجب است اتفاق مجتہدین لا غیر اگر در مسئلہ بعض اہل تقلید قوی گفتہ باشند و مجتہدین اتفاق نمودہ باشند بر قول دیگر دلیل قطعی کہ اخذ بآں واجب است بجاں قول مجتہدین خواہ بود۔ (قرۃ العینین ص ۵۱۵ مکتبہ مطبعہ لاہور)

اس سے واضح ہوا کہ دور صحابہ رضی اللہ عنہم میں مقلدین تو تھے مگر غیر مقلدین اس دور میں کہیں نہ تھے۔

عہد صحابہ رضی اللہ عنہم میں تقلید کا ایک اور ثبوت

حضرت حبیبہ بن جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ہم ایک دفعہ احرام باندھے کہیں چہرہ تھے کہ راستے میں سامنے سے ایک ہرن گزرا، حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ

عند نے اسے ایک پتھر مارا، آپ کا ارادہ! سے رونے کا نہ تھا مگر دوسرا گیا۔ اب یہ مسئلہ پیدا ہوا کہ حرام کی حالت میں یہ کئی جانوروں کو مارا کیسا؟ یہ مسئلہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے پیش کیا گیا۔ آپ نے حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ سے پوچھ توئے یہ پتھر جو مارا یا خطا نہیں ہوں نے کہا پتھر تو عمدہ مارا تھا مگر ہرن کو مارنے کا ارادہ نہ تھا آپ نے فرمایا تم نے عمدہ اور خطا کر جمع کر دیا ہے عذر کی صورت میں کفارہ لازم آتا ہے خطا کی صورت میں صدقہ لیکن یہ ایک عجیب صورت حال تھی عذر اور خطا جمع تھے جب کچھ قرآن و حدیث میں دیکھا جائے اس کا فائدہ تصور و ارکوب پڑے گا آپ نے انہیں صدقہ دینے کا حکم دیا ایک بکری ذبح کر کے اس کا گوشت فقرا کو دے دیا جائے۔

یہ حضرات بھی اہل غم تھے وہ اس واقعہ نے نہیں دیکھا تھا انہیں قاتے انہیں میں کہنے لگے حرم میں جانور کا قتل بڑا سنگین معاملہ ہے انہیں کفارہ دینا چاہیے اور ایک اونٹ ذبح کرنا چاہیے حدیث میں یہ مسئلہ کہیں مذکور نہ تھا کہ یہ حضرات اس کے مطابق فیصلہ کرتے اب اجتہاد سے چارہ نہ تھا یہ حضرات اپنا اجتہاد کریں یا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اجتہاد پر عمل کریں۔

یہ صرف تقلیدِ اہل علم کا مسئلہ نہ تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس وقت تھے بلا دلیل اگر کسی کا قول قبول کیا جائے تو وہ قول کسی بڑے عالم کا ہونا چاہیے جتنا کسی کا علم اونچا ہوگا اتنا اس پر اعتماد پختہ ہوگا اس کے فیصلے میں سب اس وقت کی مروجہ کار فرما ہوگی کسی کی بات بلا دلیل ماننی ہے تو پھر وہ کسی بڑے امام کی بات ہونی چاہیے۔

قصیدہ بنی ہاشم رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہمارا کی بات کی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو خبر ہو گئی آپ قصہ میں بھرے تشریف لائے اور گورے مارنے لگے آپ نے حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ سے کہا:

فقلت في الحرم وسفهمت الحكم ونعمض الفتيا

(تفسیر ابن جریر ج ۲ ص ۲۰)

تو نے جانور کو حرم میں مارا میرے حکم کو بے وقوفی سمجھ اور اس نقصی

فتوے کو نظر انداز کیا۔ (یہ کوڑے اس کی سزا ہیں)

معنوم ہوا جس مسئلہ قرآن و سنت کا منصوص فیصلہ نہ ملے اس میں صحابہ رضی اللہ عنہم بھی نقد سے کام لیتے تھے۔ امام کے فتویٰ کو معمولی سمجھنا ان کے ہاں ایک قائل تحریر جرم تھا ایسے مسائل میں صرف اتباع عالم کافی نہیں، شیراز و امت کو بندھا رکھنے کے لیے تقلیدِ اعظم کی ضرورت ہے۔

ایک اور شبہ اور اس کا جواب

ایک شبہ: اگر اس دور میں صحابہ رضی اللہ عنہم کی تقلید ہوتی تھی آج بھی انہی کی تقلید چاہیے۔ یہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تقلید کیوں اختیار کی گئی ہے؟
جواب: صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بے شک ایک اوسنے درجے کے امام فقہ تھے مگر ان کا مذہب اپنے جملہ اصول و فروع کے ساتھ عدول نہیں ہوا، بطور ضابطہ کے تقلید ان ائمہ علم کی ہوتی چاہئے جن کا مذہب اصول و فروع میں عدول ہو چکا ہو، اور ضرورت کے ہر موقع پر اس کی طرف رجوع کیا جاسکے اسی امت میں اس پیرے میں جو مذہب عدول نہ دے وہ صرف چار ہی ہیں۔

پھر ان ائمہ علم کے اپنے فیصلوں میں پہلے دور کے ائمہ علم (حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما) کی پیروی موجود ہے، حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جو فیصلے ہمیں صحابہ رضی اللہ عنہم سے ملیں ہم انہیں بسر و چشم قبول کرتے ہیں، موافق کی نکتہ از خود صحابہ رضی اللہ عنہم کی نقد کو شامل ہے۔

حضرت معین الدین اجمیری نے بجا لکھا ہے:

امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ، حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ

کے مقلد ہیں۔ (القول الاظہر ص ۶)

آگے یہ اللہ رب العزت کی حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر عنایت ہے کہ ان

کا مذہب، اصول، فروع میں اس طرح مدون ہوا کہ اس کی علمی دنیا میں اور کوئی مثال نہیں ملتی، ان کے قریب قریب اور کسی امام کے مذہب کی تدوین پہنچتی ہے تو فقہ شافعی ہے۔
 سو اس امت میں مسائل غیر منصوصہ میں اگر کوئی مذہب فقہی ضرورتوں کو پورا کر سکتے ہیں تو وہ یہ مذہب اربعہ ہی ہیں اور اس امت میں ایسے مواقع میں صرف انہی کی پیروی جاری ہوئی ہے۔

عہد رسالت ﷺ
 کے
 فقہائے کرام

ائمہ فقہ

حضرت عیسیٰؑ کی علمی تربیت اور آپ کے فیض صحبت سے اس امت میں فقہاء صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت ابھری، تقریباً سلطنت میں جس طرح خلفہ راشدین رضی اللہ عنہم اس امت کے قائدہ مالدار ہوئے اسلام کی روشنی بردار زندگی میں پائپائے کے لئے اور منجانب عالم تک اس شیعہ فروزاں کو باقی رکھنے کے لیے فقہاء صحابہ رضی اللہ عنہم آئے ہوئے۔ یہ حضرات حضور خاتم النبیین ﷺ سے اس کام کی سند لے کر چلے اور تاریخ گواہ ہے کہ اس امت میں پچھلے علم کے چراغ ان ائمہ فہم کی کاوشوں سے نیا روشن ہیں۔ فقہ کے یہ دو بارہا، ہمیں کہ اقوام عالم رہتی دنیا تک ان کے علم کی محتاج رہیں گی، اور جوں بھی فہم کا کوئی تار اچکا اس میں انہی کی شیعہ فروزاں ضوئیں تابوگی۔

یوں تو فقہاء صحابہ رضی اللہ عنہم اور بھی ہوئے لیکن جن صحابہ رضی اللہ عنہم نے فقہ میں شہرت پائی ان میں یہ دو بہت ممتاز ہوئے:

- (۱) حضرت معاذ بن جیس رضی اللہ عنہ (۲) حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ،
- (۳) حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ، (۴) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ،
- (۵) حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ، (۶) حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ،
- (۷) حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ، (۸) حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ،
- (۹) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، (۱۰) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما،
- (۱۱) حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ، (۱۲) اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ۔

فقہاء کے قول کی پیروی عہد صحابہ رضی اللہ عنہم میں ہوتی تھی

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مدینہ کے لوگوں نے مسئلہ پوچھا کہ اگر کسی عورت کو طواف افاضہ کے بعد یا شروع ہو گئے تو وہ واپس ہو سکتی ہے یا طواف دہرے کے لیے وہ رک رکے انہوں نے فتویٰ دیا وہ جا سکتی ہے۔ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کا فتوہ تھا کہ وہ رک رہے اور پاک ہونے تک انتظار کرے جب پاک ہو تو

طواف و داغ کرے اور پھر وطن واپس ہو۔

دیکھئے عہد صحابہ رضی اللہ عنہم کے مجتہدوں کا اختلاف ہے اور لوگ ان کے اقوال کی پیروی کر رہے ہیں اور سب لوگ اپنی جگہ مطمئن ہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان دنوں مجتہد کے قول کی پیروی کرنا کوئی عیب نہ سمجھا جاتا تھا نہ اس وقت کوئی ایسا گروہ تھا جو کہے کہ فقہاء کے اقوال کی پیروی کیوں کرتے ہو؟ صرف حدیث پر عمل کرو، یہ قول کیا لیے پھرتے ہو۔ حدیث نہ ملے تو اپنی مرضی کرو، فقہ کی بات نہ لو، فقہاء کی پیروی نہ کرو۔

حدیث کا غم مجتہد کے پاس ہوتا ہے اگر وہ حدیث پیش کر دے اور وہ لوگوں کو معلوم ہو، اور اس کا معارض بھی کوئی نہ ہو تو پھر دوسرے مجتہد کی بات چھوڑنی چاہتی ہے ورنہ جو لوگ اس دوسرے مجتہد کی پیروی میں گئے ہیں ان کے لیے اس کی پیروی ہرگز کوئی غلط اقدام نہ ہوگا اور دونوں طرف کے مقلدین اللہ تعالیٰ کے ہاں ماجور ہوں گے۔

یہ بات پختہ ہے کہ عہد صحابہ رضی اللہ عنہم میں مجتہدین کے قول چلتے تھے اور امت میں ان پر عمل ہوتا تھا اور اسے ہرگز کوئی گناہ نہ سمجھا جاتا تھا نہ عوام اس پر عمل کے لیے اس قول مجتہد پر دلیل کا مطالبہ کرتے تھے مجتہد خود اپنی بات پر دلیل پیش کر دیتے تو یہاں اتنی بات واضح ہے کہ عوام کے لیے بلا طلب دلیل مجتہد کے قول پر عمل کرنا اس عہد میں بھی جاری تھا اور اسے ہرگز کوئی عیب نہ سمجھا جاتا تھا۔

حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں:

عن عكرمة ان اهل المدينة سألوا ابن عباس عن امرأة طافت ثم حاضت قال لهم تنفر قالوا لا ناخذ بقولك
وندع قول زيد قال اذا قدمتم المدينة فاسئلو افقدما
المدينة فاسئلو افكان فيمن سألوا ام سلمة فذكرت
حديث صفية رواه خالد وقتادة عن عكرمة.

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۳۷)

مدینہ کے لوگوں نے حج کے موقع پر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما

سے مسئلہ پوچھا عورت نے طوالب (نافضہ) کر لیا ہے اور اب اسے ایام شروع ہو گئے ہیں آپ نے کہا ”واپس چا سکتی ہے انہوں نے کہا ہم آپ کے قول کی پیروی نہ کریں گے، اور حضرت زید رضی اللہ عنہ کے قول کو نہ چھوڑیں گے آپ نے کہا جب تم مدینہ جاؤ تو وہاں پوچھ لینا۔ جب وہ مدینہ پہنچے تو انہوں نے جن سے پوچھا ان میں ام سلمہ رضی اللہ عنہا بھی تھیں انہوں نے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کی حدیث بیان کی جسے خادمہ اقدارہ اور عمرہ سنے روایت کیا ہے۔

اس صورت حال سے پتہ چلتا ہے کہ اصحاب رضی اللہ عنہم میں مختلف مدارج کے لوگ تھے۔ (۱) فقیہ بھی تھے۔ اور (۲) فقہاء کے قول پر عمل کرنے والے مقلدین بھی۔ جو اپنے اپنے امام کے قول کو نہ کئی سمجھتے تھے یہ اس وقت تک ہوتا تھا جب تک سنت سامنے نہ آئے اور اجتہاد کا موقع نہ رہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وَأَنَّ جَمَاعَتَ سَلِيمِ الْفُطْرَتِ بِرِئَازِ اَلْشَّيْءِ بُوَدِ اَلْمُطَافِقَةُ خَلُوقِ بَرِّ اِسْتِدَادِے كَہ شَبِیْہَہٗ بِاِسْتِدَادِ اَنْبِیَاۃِ بُوَدِ نُمُوْنِہٗ اَزْ نُبُوْتِ دَرْ جَوَہِرِ طَبِیْعِیَّتِ اِیْثَاۃِ مَوْجِ اِیْثَاۃِ سِرِّ دَفْتَرِ اَمْتِ اَدْمِہٖ وَ اِشْہَادِ دَلِ اَنْ دَاعِیَہٗ وَاَلْ خُلُوْمِ رَاسُخِی نُمُوْدِہٗ اَتَمُّ وَاَزْہُ اَزْ حَقِیْقِی فَعِیْبِ اِیْثَاۃِ شَدِّ وُطَاقُہٗ اِسْتِعْدَادِ اَوَّلِیِّہٖ تَمَامِ دَاشِیْدِہٖ قَبُوْلِ اِنْعَاكِ اَنْ دَاعِیَہٗ وَاَلْ خُلُوْمِ نُمُوْدِہٖ وَ حَصْرِ اَزْ سَعَادَتِ یَا قَہْمِدِ وَ كَلَاوَعِدِ اللّٰہِ الْحَسَنِی

(نزہۃ المجالس، ص ۵۶۸)

صحابہ رضی اللہ عنہم کی یہ سلیم الفطرت جماعت کئی درجوں میں تھی (۱) ان میں ایسے لوگ بھی رہے جن کی قابلیت انبیاء کرام کی قابلیت کے مشابہ ہو اور ان کی فطرت میں نبوت کا ایک طور و ریت کیا گیا ہو۔ یہ لوگ اس امت کے سر دفتر تھے انہوں نے دل

کی شہادت سے نبوت کے اس داعیہ اور نبوت کے علوم کی تلقین کی اور کچھ مقام تحقیق ان کے نصیب میں ہو گئے اور (۲) دوسرا طبقہ ان میں (صحابہ رضی اللہ عنہم میں) ایسا ہوا جن میں کامل تقلید کی استعداد جلوہ گر تھی۔ انہوں نے نبوت کے اس داعیہ کو (جو پہلے گروہ میں دریافت ہوا) اور اس کے علوم کو اپنے اندر عکس قبول کیا یہ بھی ایسی سعادت پانگے اور جنت کا وعدہ تو قرآن میں سب صحابہ رضی اللہ عنہم کو دیا گیا ہے وکلا وعد اللہ الحسنی واللہ بما تعملون خبیر۔

اس سے پتہ چلا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں تحقیق و تقلید دونوں سلسلے قائم تھے۔ آج امت میں جو مجتہدین اور مقلدین چلے انہوں نے یہ طور دو درجہ بنا دیا۔ رضی اللہ عنہم سے علی پایہ ہے، یہ حقیقت ہے کہ احکام شرعیہ کا علم انہی دو راہوں سے ہوتا ہے (۱) تحقیق اور (۲) تقلید ہے۔

حضرت مولانا اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

علم باحکام شرعیہ بہ دو طریق حاصل سے شہود (۱) تقلید و (۲) تحقیق
 و علم انبیاء از جنس علم تقلیدی اصناف ثلث بہ آئینہ ایشان را ازین علم
 بدست آمد ہمہ بطریق تحقیق حاصل شد۔ (نصاب، ص ۵۲)
 احکام شرعیہ کا علم دو طریق سے حاصل ہوتا ہے تقلید سے اور تحقیق
 سے انبیاء کرام کا علم اچھی جنس میں علم تقلیدی نہیں ہوتا، انہیں (اس
 راہ کا جو علم ملتا ہے وہ بہ طریق تحقیق ملتا ہے۔

پھر آگے چل کر لکھتے ہیں:

پس مشابہہ بنیامہ دریں فن مجتہدین مقبولین اند پس ایشان را از اسناد فن
 بانیہ شمر و مثل ائمہ اربعہ۔ پس گویا مشابہہ بہت نامہ دریں فن نصیب
 ایشان گردید و بناؤ علیہ در میان جماعہ اہل اسلام از خواص و عوام

بلقب امام معروف گردیدند بقوت اجتماع و مصروف۔ (ہفتا ص ۵۳)
 پس اس فن میں انبیاء کے مشابہ مجتہدین مقبولین ہوئے ہیں انہیں
 ائمہ فن شمر کرنا چاہیے جیسے کہ چار امام ہوئے۔ اس فن میں
 مشابہت تمام انہی کو خلیفہ ہوئی ہے یہی وجہ ہے کہ عام اہل اسلام
 میں خواص ہوں یا عوام یہ حضرات بلقب امام ہوئے اور مجتہد
 ہونے کی ہفت انہی میں پائی گئی ہے (پس جب یہ امام ہوئے تو
 ظاہر ہے کہ ان کے پیرو بھی ہوں گے)

ائمہ اربعہ سے پہلے جس القدر فقہاء رضی اللہ عنہم ہوئے دوسرے صحابہ رضی
 اللہ عنہم نے ان کی پیروی کی اور تابعین بھی برسوں ان کی تقلید میں چلے یہ فقہ کے دو بارہ
 ام ہیں کہ امت کا پورا ظلم فقہ اُن کا رہن احسان ہے۔ ان فقہاء صحابہ رضی اللہ عنہم نے
 امت میں استخراج و استنباط کی راہیں تو کھوئیں لیکن وہ قواعد کو دہن نہ کر سکے اللہ تعالیٰ
 کے امیں یہ سہولت بعد کے مجتہدین کے نام لکھی تھی اور ان میں بھی بازی امام ابو حنیفہ
 رحمۃ اللہ علیہ لے گئے۔

نوٹ

چوتھوں کے کہ ہم عہد رسالت ﷺ کے فقہائے کرام کا سلسلہ طبع و ذکر
 کریں نا انسانی ہوگی۔ اگر وہی شخصیت کریں کا ذکر نہ کیا جائے جن کی طرف کل فقہائے
 صحابہ رضی اللہ عنہم اپنی مشکلات میں رجوع کرتے تھے اور انہیں بااثر فقہائے صحابہ رضی
 اللہ عنہم کا عی کر سبھا جاتا تھا۔ ہر دنی مراد یہاں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی
 اللہ عنہا ہیں جو اہلیت رسالت میں اس نوعی میں لائق تھیں کہ معارف رسالت کو اس عمر
 میں پوری طرح حفظ کرنے کی ان سے بجا طور پر امید کی جاسکے اس عمر میں آپ نے علم
 رسالت کو اپنے پاس اس طرح محفوظ کر لیا کہ حضور اکرم ﷺ کے بعد دنیا کے اسلام
 نصف صدی تک ان کے علوم سے منور ہوتی رہی ہے اور ہوتی رہے گی۔ انشاء اللہ
 حافظ جس الدین الدین رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۳۸ھ) حفاظہ حدیث کے تذکرہ میں

حضرت ام المومنین رضی اللہ عنہ کے بارے میں لکھتے ہیں :-

ام عبد اللہ حبیبہ رسول اللہ ﷺ بنت خلیفۃ رسول
 اللہ ﷺ ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ من
 اکبر فقہاء الصحابة و کان فقہاء اصحاب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم يرجعون الیہا (تذکرۃ اہل بیت ص ۶۹)۔
 ام عبد اللہ حضور پاک ﷺ کی حبیبہ رسول اللہ ﷺ کے خلیفہ
 کی بیٹا بڑے فقہائے صحیحہ رضی اللہ عنہم سے تھیں، فقہائے صحابہ
 رضی اللہ عنہم (اپنے مسائل میں) ان کی طرف رجوع کرتے
 تھے۔

اب ام عبد رسالت ﷺ کے فتبائے کرام کا ترتیب وار ذکر کریں گے۔

سیدنا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ

دینی خدمات

دینی خدمات کے سلسلے میں سب سے اہم کام اسلام کی نشر و اشاعت کا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس کا بے حد اہتمام رکھتے تھے وہ عربی قبائل جو عراق و شام میں آباد تھے نسبتاً آسانی کے ساتھ مسلمان ہو چکے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ان لوگوں میں تبلیغ کا خاص خیال تھا چنانچہ اکثر قبائل معمولی کوشش سے حلقہ بگوش اسلام ہو گئے چنانچہ کوسید کے بعد یثلم کی چار ہزار بھی فوج نے اسلام قبول کیا۔ (فوج ابدالہ ص ۲۰۹) غرض حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں نہایت کثرت سے اسلام پھیلنا۔

اشاعت اسلام کے بعد سب سے اہم کام دینی تعلیم و تربیت اور شعائر اسلام کی ترویج ہے جس کی کوششیں انہوں نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے عہد ہی سے شروع کر دی تھیں۔ قرآن مجید جو اساس اسلام ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہی کے اصرار پر کتابی صورت میں عہد صدیقی میں مرتب کیا گیا اس کے بعد انہوں نے اپنے دور خلافت میں اس کی تعلیم کا اہتمام کیا۔ معتمدین اور حفاظ اور مؤذنوں کی نحو و ہیں مقرر کیں۔ حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوالدراء رضی اللہ عنہ جیسے کبار صحابہ کو قرآنی تعلیم عام کرنے کے لیے ملک شام بھیجا۔ غرض حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ان کوششوں سے قرآن کی تعلیم ایسی عام ہوئی کہ ناظرہ پڑھنے والوں کا تو شمار ہی نہیں مائتوں کی تعداد ہزاروں تک پہنچ گئی۔ حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے ایک خط کے جواب میں لکھا تھا کہ صرف میری فوج میں تین سو حفاظ ہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ روایت قبول کرتے وقت نہایت احتیاط اور چھان بین سے کام لیا کرتے تھے۔ ایک دفعہ آپ کسی کام میں مشغول تھے، حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ آئے اور تین دفعہ سلام کر کے واپس چلے گئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کام سے فارغ ہوئے تو ابوموسیٰ کو بلا کر پوچھا کہ تم واپس کیوں چلے گئے تھے؟ انہوں نے

جواب کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تین دفعہ اجازت مانگو اگر اس پر بھی نہ ملے تو واپس چلے جاؤ۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس روایت کا ثبوت دو درہن آپ کو سزا دیں گا۔ (مسلم باب الاستئذان)

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ کو شہادت میں پیش کیا۔ اس طرح کسی عورت کا حمل ضائع کر دینے کے مسئلے پر پیغمبر رضی اللہ عنہ نے حدیث روایت کی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے شہادت طلب کی جب محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ نے تصدیق کی تو پھر قولی کی۔ (ابوداؤد کتاب البیات باب ۱۰۱۰)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ خود اپنے خطیوں اور تقریروں میں مسائل فقہیہ بیان فرمایا کرتے تھے اور دور کے ممالک کے حکام کو بھی فقہی مسائل لکھ کر روانہ کیا کرتے تھے۔ مختلف فیہ مسائل کو صحابہ رضی اللہ عنہم کے مجمع میں پیش کر کے حل کراتے۔ تمام مفتوحہ ممالک میں فقہاء مقرر کیے۔ اور ابن جوزی کے بیان کے مطابق ان کو پیش بہا تنخواہیں دیں، علمی انتظامات کی طرف بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کافی توجہ فرمائی۔ مسجدیں تعمیر کرائیں، امام، مؤذن مقرر کیے، حرم محترم کی عمارت، کافاتی تھی، اس کو وسیع کیا، مسجد نبویؐ کو بھی وسعت دی۔ مسجدوں میں روشنی اور فرش کا انتظام بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں ہوا ہر سال خود حج کے لئے جاتے اور خبر گیری کی خدمات انجام دیتے۔ (اسد الغابہ تذکرہ عمر رضی اللہ عنہ)

سیدنا حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ

اسلام میں امت کے اختلاف کے وقت ہدایت کا نشان اور حق کا معیار آپ ہی رہے آپ کے عہد خلافت میں امت میں کچھ اختلافات پئے آنحضرت ﷺ پہلے خبر دے گئے تھے کہ جب امت میں اختلافات چلے تو یہ شخص اس دن ہدایت پر ہوگا۔
 ہذا یومئذ علی الہدیٰ۔ (جامع ترمذی ج ۲ ص ۵۶۹ مطبوعہ مکتبہ)

آپ کو رفیق نبوت ہونے کا اعزاز حاصل ہے آپ کا عقیدہ تھا کہ مسلمانوں کو قرآن و سنت کے نام پر ٹھکرا اور آزار دہن رہنا چاہیے۔ اپنے اسلام کی پیروی بھی اپنے اوپر لازم کرنی چاہیے۔ آپ کے انتخاب خلافت کے وقت حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے آپ سے سیرت شیخین کی پابندی کا عہد کیا اور آپ نے اسے قبول کیا اگر یہ شرط کتاب و سنت کے خلاف ہوتی تو آپ کبھی یہ عہد نہ دیتے اس پر اور صحابہ میں سے بھی کسی نے اعتراض نہ کیا جس سے پتہ چلتا ہے کہ مسلمانوں کو قرآن و سنت کے بعد صاحبین امت کے فیصلوں کو بھی ساتھ لے کر چلنا چاہیے باوجودیکہ آپ خود مجتہد تھے۔ اس کے باوجود آپ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی پیروی میں چلے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بعض خاص اجتہادی مسئلے

- (۱)..... آنحضرت ﷺ اور حضرات شیخین کریمین رضی اللہ عنہم کے عہد سے دیت میں اونٹ کا طریقہ چلا آ رہا تھا آپ نے دیت میں ان کی قیمت دینی بھی جائز قرار دی کیوں کہ یہاں اونٹوں میں موئے مال کے اور کوئی جہت نہیں پائی جاتی۔ قاضی القضاۃ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے دور میں بھی اتنے دیا۔ (کنز العمال ص ۹۳)
- (۲)..... آپ حج تہجد میں حج اور عمرہ کے لیے ایک نیت کرنے کے قائل رہے، حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ آپ کے ساتھ اس مسئلہ میں متفق نہ تھے۔ اس قسم کے اختلافات میں صحابہ رضی اللہ عنہم بڑوں کا ہمیشہ احترام کرتے وہ کسی طرح اسے نص مرتع کی مخالفت نہ دیکھتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مثلی میں مسافر کے لیے نماز

قصر کرنے کو ضروری سمجھتے تھے۔ مگر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے نماز قصر نہ کی پوری چار رکعات پڑھا کیں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بھی چار پوری کیں اور فرمایا میں امیر المومنین کی مخالفت نہ کروں گا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر نیت امامت چار رکعت پڑھنے کو جائز سمجھتے ہیں۔

(۳)..... حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مطہ عورت کو اگر اس کا خاوند و دروان عدت مر جائے اس خاوند کا وارث قرار دیتے تھے کہ ابھی وہ عورت دوسرے خاوند کے پاس جانے کی اہل نہیں ہو سکی مگر حضرت علی رضی اللہ عنہ اسے وارث نہ سمجھتے تھے۔

(۴)..... اگر کوئی شخص حالت عدت میں کسی عورت سے نکاح کرے تو وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ہاں مستوجب مزا ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نزدیک وہ نکاح تو جائز نہیں لیکن آپ اسے مستوجب مزا نہ سمجھتے تھے۔

(۵)..... قتل کے مسئلہ میں قاتل پر قصاص آتا ہے یا دیت (اگر مقتول کے وارث اسے منظور کر لیں) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور میں ایک شخص قتل ہو گیا اس کا کوئی وارث نہ تھا جو دیت کی منظوری دے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بحیثیت امیر المومنین اپنے آپ کو اس کا ولی قرار دے لیا اور دیت کی منظوری دے دی پھر دیت میں ہتھمال ملا وہ سب بیت المال میں داخل کر دیا۔ کیوں کہ آپ نے اپنے لیے حق دلائی، بحیثیت امیر المومنین قائم کیا تھا، سو اس دیت پر بھی قبضہ قوم کا ہونا چاہئے تھا۔

اس قسم کے باریک مسائل سے چٹہ چٹا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی مجتہدانہ نظر کشی باریک تھی اور کس طرح مسائل میں آپ کی کھال اتارتے تھے، جو لوگ آپ کے مسائل تک نہ پہنچ سکے وہ آپ پر ان مسائل میں اٹھی اٹھاتے رہے، آپ نے ایک ایسے موقع پر بڑے دلسوز انداز میں فرمایا:

ہم لوگ بخدا حضور ﷺ کے سفر کے ساتھی بھی رہے ہم بیمار پڑتے تو حضور ﷺ ہماری عیادت کے لیے تشریف لاتے ہمارے (صحابہ رضی اللہ عنہم) کے جنازوں کے پیچھے پیچھے چلتے جو

تک الحمد للہ ایسا نہ ہوا یہ حضرات اسے ایسی بنیادیں مہیا کر گئے کہ اس پر پھر سراجی اور شریعی جیسی کتابیں لکھی گئیں۔

پہلوئوں کی پیروی سے ہی قوموں نے عروج پایا ہے

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مسلمانوں کی فوری آزادی کے تحت خلافت تھے، آپ نے فرمایا مسلمانوں نے جو بھی عروج پایا ہے وہ پہلوئوں کے نقش قدم پر چلنے سے پایا ہے، آپ کے نزدیک نقطہ وحدت سنت یہ رہا ہے کہ امت مٹے نئے اجتہادات سے بچے اور پہلوئوں کی پیروی کو کافی سمجھے آپ نے فرمایا:

انما بلسنم بالافتداء والا تباع فلا تلفنکم اللہ یاعن
امرو بکم (عین طبری ج ۴ ص ۲۵)

بلنگ تم جس مقدم پر پہنچے، دود پہلوئوں کی اقتداء اور اتباع سے تم بچنے ہو، ورنہ دنیا تمہیں حکم الہی سے دوسری طرف نہ کر دے۔

جب آپ خلیفہ ہوئے تو آپ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے کسی حکم کو نہ بدلا اپنی سعادت پہلوئوں کی پیروی میں ہی سمجھی۔ پھر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ بھی اسی طرح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی پیروی میں چلے۔
حافظ ابن حزم (۴۵۷ھ) لکھتے ہیں:

ثم ولى علي فما غير حكمامن احكام ابي بكر
وعمر وعثمان ولا يبطل عهدامن عهدهم.

(کتاب الفتن ج ۲ ص ۱۷)

پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ والی حکومت بنائے گئے آپ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے احکام میں سے کسی حکم کو نہ بدلا ورنہ ان کے دیئے گئے عہدوں سے کسی عہد کو توڑا۔

قاضی نور اللہ شوستری نے بھی مجاہد بن اسحاق المومنین میں اس کی تائید کی ہے۔

تابعین کرام میں سے جن حضرات نے آپ سے حدیث پڑھی ان میں علقمہ بن قیس (۶۲ھ) ابوہریرہ بن حبیب بن سلمہ کوفی (۸۲ھ) زید بن وہب (۸۴ھ) حضرت سعید بن المسیب (۹۱ھ) مالک بن انس (۹۲ھ) ابو سلمہ بن عبدالرحمن (۹۴ھ) ابو عبد اللہ قیس بن ابی حازم مکی (۹۷ھ) اور حسن بن الحسن ایسار (۱۱۰ھ) سرفہرست ہیں۔

آپ کے فقہی فیصلوں کو سب سے زیادہ جاننے والے حضرت سعید بن المسیب ہیں۔ (تذکرۃ اصحاب ۶۳)

آپ آنحضرت ﷺ سے بہت کم حدیث روایت کرتے تھے، مبادا کوئی لفظ خلاف احتیاط زبان سے نکل جائے تاہم مسائل کے بیان میں آپ پیچھے نہ رہتے تھے۔ حافظ ابو یعلیٰ موصلی حران بن ابان سے بروایت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ایک حدیث نقل کرتے ہوئے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بارے میں لکھتے ہیں:

كَانَ قَلِيلَ الْحَدِيثِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(مسند ابی یعلیٰ، ج ۱ ص ۱۵۳)

آپ آنحضرت ﷺ سے بہت کم حدیثیں روایت کرتے تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ آپ کے مقابلہ میں کثیر الحدیث تھے۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ آپ کا علم حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کم تھا۔

ملک اموال اور حدود بیت المائے میں آپ کا حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے اختلاف ہوا، صحابہ رضی اللہ عنہم نے آپ کا ساتھ دیا منع قرآن کے وقت نسخ مصاحف کے مسئلے میں آپ کا حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اختلاف ہوا صحابہ رضی اللہ عنہ نے آپ کا ساتھ دیا۔

آپ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں آپ کے سیکرٹری (الامین العام) رہے، حضور ﷺ کی وفات کے بعد خلافت کا فیصلہ بمقتابہ انصار قریش کے حق میں ہوا تھا۔ اس لیے آپ (حضرت عثمان رضی اللہ عنہ) شروع سے یہ نظر

رکھتے تھے کہ عام مسلمانوں میں قریش کا اکرام و امتیازی درجے میں رہے اور ان کی اہانت کسی درجے میں گوارا نہ کی جانی چاہیے قریش کی دو شاخیں مکہ میں بہت ممتاز تھیں۔ بنو ہاشم اور امیہ آپ بنو امیہ میں سے تھے اور قریش کو ہر بات میں مقدم رکھنے کا نظریہ رکھتے تھے، آپ نے اپنے بیٹے عمرو بن عثمان رضی اللہ عنہ کو نصیحت کی:

يَا بَنِيَّ اِنْ وَايَتَ مِنْ اَمْرِ النَّاسِ شَيْئاً فَالْكُومِ فَرِيضاً فَاَنْتَ

سَمِعْتَ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ يَقُوْلُ مِنْ اَهَانٍ فَرِيضاً اِهَانَهُ

اللّٰهُ (مسند ابی یوسف ج ۱ ص ۵۷۷، مسند احمد ج ۱۲، الدرر النضر ج ۱ ص ۲۷)

اے بیٹا اگر تجھے کبھی کوئی پبلک عہدہ ملے تجھے لوگوں پر کچھ بھی حق ولایت ملے تو قریش سے عزت و اکرام سے چپقلی کرنا کیونکہ میں نے حضور ﷺ کو فرماتے سنا ہے جو قریش کی اہانت کرے گا اللہ تعالیٰ اسے لوگوں میں گرائے گا۔

آپ نے اپنے اس نظریہ کے مطابق قریش کو ہر موقع پر مقدم رکھا۔ اس سے آپ کے خلاف عام پروپیگنڈہ چل نکلا کہ آپ اپنے رشتہ داروں کو زیادہ آگے ناپر ہے ہیں اور یہ کہہ پروردی ہے لیکن آپ اسے ایک پالیسی سمجھتے تھے جو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور سے چلی آ رہی تھی، شام میں یزید بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ اور انزاس بعد معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ کو اس اعلیٰ عہدے پر لانے والے کون تھے؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اگر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بھی انہیں ان اعلیٰ عہدوں پر باقی رکھا تو اسے کوئی غیر شرعی اقدام نہیں کہا جاسکتا۔ یہ تو آپ کے مخالفین بھی ماننے میں تھے کہ آپ نے جو لوگ جن عہدوں پر آگئے وہ اس کام پر پورے اترے اور...

بدعت سے نفرت

آپ ایک دفعہ ایک شخص کے ساتھ خانہ کعبہ کا طواف کر رہے تھے کہ اس شخص نے فرط محبت سے رکن یمنی کا بوسہ لیا آپ نے اسے سمجھنا کہا سمجھ لیا کہ یہ مطلوب الحال

بودہ ہے مگر جب اس نے آپ کا ہاتھ پکڑا تو آپ کو اسلام کرنا چاہا آپ نے ہاتھ پیچھے جھٹکا اور کہا کیا کرو ہے ہو کیا تم نے کبھی حضور ﷺ کے ساتھ طواف نہیں کیا؟ اس نے کہا ہاں، آپ نے پوچھا کیا تم نے کبھی آپ کو رکن یمنی کا بوسہ لیتے دیکھا؟ اس نے کہا نہیں؟ پھر آپ نے اُسے کہا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء مناسب نہیں؟ اس نے کہا ہاں بے شک۔ (مسند امام ابو نعیم، ص ۲۰-۲۱)

اس سے آپ کے جذبہ اتباع سنت اور قدرت از بدعت کا پتہ چلتا ہے روحانیت میں آپ مقام فرامست پر تھے۔ یہ وہ مقام ہے جس پر غیب کے دروازے کھلتے ہیں بغیر اس کے کہ وہ نبوت پا جائے۔

تاریخ اسلام میں آپ پیچھے شخص ہیں جنہوں نے بعد اہل دیال اللہ کی راہ میں ہجرت کی، آپ کی یہ ہجرت ملک حبشہ کی طرف تھی، پھر دوسری ہجرت آپ سے مدینہ منورہ کی طرف کی، حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو ان کے پیچھے نکاح کے وقت آپ نے چار سو دو سو پلوں پر بیٹھے جس سے انہوں نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا مہر ادا کیا۔

خلافتِ ثالثہ وہ ہوتی ہے کہ خلیفہ کی وفاتِ خلافت میں ہو، حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کی خلافت تا آخر نہ رہی، اس لیے اسلام میں خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم چار ہی سمجھے گئے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خلاف کچھ لوگ اُٹھے اور انہوں نے آپ سے خلافت چھوڑنے کا مطالبہ کیا آپ نے اس نہایت اذیت ناک صورتِ حال کا مقابلہ کیا مگر خلافت سے دستبردار نہ ہوئے اگر آپ خلافت چھوڑ دیتے تو خلافت راشدہ ششہیں کریمیں تک محمد و ہو کر رہ جاتی یہ مغربی جمہوریت ہے جس میں سربراہ چنے بھی جاتے ہیں اور اُن پرے بھی جاتے ہیں اسلام میں کسی سربراہ کو اس وقت تک اُتار نہیں جاسکتا جب تک وہ کھلے کفر کا ارتکاب نہ کر لے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اسلامی سیاست کے اس اصول پر اتنے پختہ عمل کرتے تھے کہ آپ نے ہان کی قربانی دے کر خلافت کے اس اصول کو باقی رکھا کہ خلیفہ وقت اور امام المسلمین کو عوامی تحریک سے نہیں اُتار جاسکتا۔

نوٹ: حضرت مودید رضی اللہ عنہ کی وفات بے شک خلافت میں ہوئی مگر

آپ کی خلافت کا پہلی صد فتنوں سے تسلسل نہ رہا تھا۔ آپ کی خلافت کا آغاز شوریٰ و انتخاب سے نہیں، حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کی صلح سے ہوا تھا۔

عراق میں حکومت کی بہت سی زمین غیر آباد پڑی تھی، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اسے اسے لوگوں میں تقسیم کرویا جنہوں نے اسے قابل زراعت بنایا۔ آپ نے انہیں اس زمین کا مالک بنا دیا آپ کے پاس حضور ﷺ کو یہ ہدایت موجود تھی۔

من احی ارضاً مینة لہی

جس نے بے آباد زمین آباد کی وہ اس کی ہے۔

لیکن یہ وہ زمینیں تھیں جو حکومت کی ملک تھیں، اور امیر المؤمنین کو ان کے بارے میں فیصلہ کرنے کا پورا حق تھا اس سے ان زمینوں کو حرازمین کی ملک میں دینے کا کوئی جواز نہیں نکلتا جس کے پاس بلا مالک موجود ہوں۔

ہمیں اس وقت یہاں صرف یہ بتانا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اپنے وقت کے ایک بڑے فقیہ تھے، آپ نے کتاب و سنت پر پوری فقاہت سے عمل کرایا۔ آپ جب خلیفہ نہ تھے اس وقت بھی آپ کی مجتہد اور متقی ہونے کی حیثیت مسلم تھی آپ صحابہ رضی اللہ عنہم، ورتا بعین میں علمی موضوعات پر مرجع خلافت ہوتے تھے۔

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ

آپ رضی اللہ عنہ امیر المومنین، خلفاء راشدین میں سے چوتھے خلیفہ راشد اور ان دس خوش نصیب صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ایک ہیں جن کو دنیا میں ہی جنت کی خوشخبری سنائی گئی، آپ رضی اللہ عنہ کا نام مع کنیت ابو طالب علی بن ابی طالب ہے، آپ رضی اللہ عنہ کعب بن غالب کے پوتے، ہاشمی النسل اور قرشی النسل ہیں، آپ رضی اللہ عنہ نبی اکرم ﷺ کے ابن عم اور آنحضور ﷺ کی جہتی صاحبزادی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے شہر اور حسنین رضی اللہ عنہما کریمین و بدرین کے والد گرامی ہیں۔ آپ رضی اللہ عنہ کے والد، بطحا، کے سردار، قابل ستائش انسان اور علمبردار تھے، آپ رضی اللہ عنہ کے والد، ابو طالب نے نبی کریم ﷺ کی قیسی کی حالت میں کفالت اور کم سنی میں پرورش اور پیغمبری کی حالت میں مدد کی۔ آپ رضی اللہ عنہ کی والدہ محترمہ، فاطمہ بنت اسد البہاشمیہ رضی اللہ عنہا بڑی نیک و متقی خاتون تھیں، چشمہ رحمت اور بین رافت تھیں۔ آپ رضی اللہ عنہا کی والدہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سابقین اسلام میں سے ہیں، آپ رضی اللہ عنہا مہاجرین میں پیش پیش رہیں۔ حضور اکرم ﷺ ان کی زیارت کے لیے تشریف لے جایا کرتے تھے اور ان کے گھر میں آرام فرماتے تھے، آنحضرت ﷺ نے اپنا کرتہ مبارک ان کے کفن میں لٹکایا اور اپنے آنسوؤں سے ان کو دینا سے رخصت کیا۔ آپ رضی اللہ عنہا، مظلوم اسلام سے تقریباً نو سال پیشتر پیدا ہوئے۔ پھر بیت نبوی ﷺ میں پروان چڑھے اور بچپن میں ہی اسلام قبول کیا۔ حضور اقدس ﷺ نے ان کی تربیت دہاویہ فرمائی اور ان کو بیش بہا انعامات سے نوازا اور ان کی تعلیم کا خوب انتظام فرمایا۔ چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ، اخلاق نبوی ﷺ سے متصف اور صفات نبوی ﷺ سے موصوف ہوئے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے دین کی تعلیم خود حضور ﷺ سے حاصل کی، آپ رضی اللہ عنہ نیک فطرت، سلیم الطبع اور نقدیر الہی پر راضی رہنے والے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ رضی اللہ عنہ کو خوب عزتوں سے نوازا اور آپ رضی اللہ عنہ کا ذکر

خیر لوگوں میں عام کیا آپ رضی اللہ عنہ نے کبھی کسی بت یا مودبتی کو سجدہ نہیں کیا اور نہ ہی شیطانی راہ کی پیروی کرتے ہوئے بت پرستی کی اور نہ ہی ان کے لیے نذر و نیاز پیش کی اور نہ بتوں کے سامنے کبھی تضرع و التجاء کی اور نہ ہی ان بتوں کے لیے جان و مال خرچ کیا۔ آپ رضی اللہ عنہ نے نہ کسی حجر کو چھوا اور نہ کسی شجر کا طواف کیا۔

آپ رضی اللہ عنہ خوب رو اور جاذب نظر شخصیت کے مالک تھے، آپ رضی اللہ عنہ نہ زیادہ دور از قد تھے اور نہ کوتاہ قد۔ آپ رضی اللہ عنہ کا جسم مائل پر فرہنگی تھا، آنکھیں بڑی تھیں، سونٹھے چوڑے اور ہاتھ کھڑے تھے، سر پر بال کم تھے، بڑے منقرض المزاج تھے، ایسا معلوم ہوتا جیسے کوئی مفلس ہیں۔ سردیوں گریموں کا لباس اور گرمیوں میں سردیوں کا لباس زیب تن فرماتے۔ آپ رضی اللہ عنہ مہمان کا بڑا اکرام فرماتے تھے۔

آپ رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب بہت زیادہ ہیں، آپ رضی اللہ عنہ طیب الشمائل، محمود الظہائل، جمیل الصفات، صاحب الکرامات، امام العارفین، قدوة العالمین، اور باب مدیجہ العلم ہیں۔ آپ رضی اللہ عنہ امام عادل تھے، کبھی غلط فیصلہ نہیں فرمایا۔ آپ رضی اللہ عنہ کے پاس سے مسائل کبھی خالی ہاتھ نہ لوٹتا۔ مکہ میں مقیم ہوئے تاکہ امانت وادوں کو ان کی امانتیں لوٹائیں۔ پھر دور دراز کے سفر کے لیے رات کے وقت خفیہ طور پر ہجرت فرمائی۔ آپ عبادت خداوندی سے بڑا شغف رکھنے والے اور بڑی بڑی ریاضتیں اور عبادتیں کرنے والے تھے۔ کم کھانا اور عظیم کام سرانجام دینا آپ کو پسند تھا۔ آپ رضی اللہ عنہ دین کی تعظیم کرتے اور فخراء و مساکین سے محبت کرتے تھے، آپ رضی اللہ عنہ صاحب دل آدمی تھے اور زبان سے اکثر ذکر جاری رہتا تھا، آپ رضی اللہ عنہ نے اپنی ساری زندگی اللہ کی راہ میں جہاد کرتے ہوئے، حدود الہیہ کو قائم کرتے ہوئے اور عبادت و خشوع اور عاجزی میں گزار دی۔ جب عمر مبارک ساٹھ سال کے قریب پہنچی تو ۳۰ھ میں ابن کعب نے آپ رضی اللہ عنہ کو شہید کر دیا۔

اور آپ رضی اللہ عنہ کی روح مبارک اللہ رب العالمین کے حضور پرواز کر گئی۔

آپ بلاشبہ شہر علم کا دروازہ تھے

آپ بلاشبہ شہر علم کا دروازہ تھے کوکہ آپ رضی اللہ عنہ کی سند علمی تھا اور وہیں آپ کی سند خلافت تھی۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ (۳۲ھ) پہلے سے ہی کوفہ میں فقہ و حدیث کا درس دے رہے تھے۔ ان کی وفات سے کوفہ میں جو علمی خلا پیدا ہو گیا تھا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے وہاں جانے سے کسی حد تک پورا ہو گیا۔ لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ کے گرد و کچھ ایسے لوگ بھی جمع تھے جو عبداللہ بن سبا یہودی کے انجیٹ تھے اور سبائی سازش کے پروگرام کے تحت مسلمانوں کی مقبول میں انتشار پیدا کرنا چاہتے تھے، انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نام سے اتنی روایات بنائیں کہ ان کی ہر روایت مشتبہ ہوئے لگی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایسا کہا ہو گا یا نہ کہا ہو گا۔ سو احتیاط اسی میں سمجھی جاتی رہی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی وہی روایات سبئی سازش سے محفوظ سمجھی جائیں۔ جو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے شاگرد حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نقل کریں۔ کوکہ کا یہی علمی حلقہ قابل اعتماد رہ گیا تھا۔ اس علمی حلقہ کو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے علاوہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ، حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ، حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ اور حضرت موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے بھی جلا بخشی تھی اور وہاں کے لوگوں کو ان حضرات سے علمی استفادہ کا پورا موقع مل چکا تھا۔ ہذا فقہ ابن تیمیہ کہتے ہیں:

كسان اهل الكوفة قبل ان ياتيهم (علي) فداخذو الدين
عن سعد بن ابی وقاص وابن مسعود و حذيفة و عمار
وابی موسى و غیرهم ممن ارسله عمر الى الكوفة.

(منہاج السنہ ج ۳ ص ۱۵۷)

یہ وہ نابغہ روزگار رہنمایاں تھیں جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حکم سے اس سرزمین میں اتاری تھیں اور کوکہ کو دارالفضل و بحسب الفضلہ بنادیا تھا۔ افسوس کہ یہ سرزمین حضرت علی رضی اللہ عنہ کے علوم و کمال کی طرح محفوظ نہ رہ سکی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نام سے

بہت سی روایات پر نوحی وضع کر لی گئیں۔ سہائیوں نے اپنی مذکورہ سازش سے مسلمانوں کو جو سب سے بڑا نقصان پہنچایا وہ یہ تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہام سے روایات گھڑ کر ان کی اصل روایات کو بھی بہت حد تک مشتبہ کر دیا۔ اور اس طرح امت علم کے ایک بہت بڑے ذخیرے سے محروم ہو گئی۔ تاہم یہ بات بھی اپنی جگہ صحیح ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مرویات اور ان کے اپنے فقہی فیصلے اہلسنت کی کتب فقہ و حدیث میں بھی بڑی مقدار میں موجود ہیں اور ان کے ہاں حضرت سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ فقہائے صحابہ رضی اللہ عنہ میں ایک عظیم مرتبہ رکھتے تھے۔

آپ رضی اللہ عنہ کی قوت فیعلہ خدا تعالیٰ کا ایک بڑا عطیہ تھا کہ کسی امت میں اس کی مثال نہیں ملتی۔ خود آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا:

اقتضیٰ ہم علی (مکتوبہ ص ۳۶۵)

کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سب سے بہتر فیض کرنے والے علی رضی اللہ عنہ ہیں۔

علامۃ الائمین عامر بن شریل شعبی رحمۃ اللہ علیہ (۱۰۳ھ) کہتے ہیں کہ اس عہد میں علم ان چھ حضرات سے لیا جاتا تھا۔ ۱۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ، ۲۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ، ۳۔ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ، ۴۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، ۵۔ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ، ۶۔ حضرت موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ یا در کھئے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضور ﷺ نے انتقامیہ (خلافت) کی بجائے عدلیہ (قضاء) کے زیادہ مناسب ٹھہرایا ہے۔

فقہ و اجتہاد

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو فقہ و اجتہاد میں کامل دستگاہ حاصل تھی، بڑے بڑے صحابہ رضی اللہ عنہم یہاں تک کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بھی آپ کے نظائریں و کمالات کے معترف تھے، حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یہ مکہ اور مدینہ اور عراق و خلافت حاصل تھی کہ پیچیدہ و پیچیدہ مسائل کا بھی باسانی حل و فصل فرمایا

کرتے تھے جس کے لئے اعلیٰ ذہانت، عمدہ فطانت اور دقیقہ نگاہی کی بے حد ضرورت ہوتی ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مشہور کتاب "ازلۃ الخفاء" میں آپ رضی اللہ عنہ کی سرعت فہمی اور دقیقہ بینی کے بہت سے واقعات نقل کیے ہیں، مثلاً ایک واقعہ یہ نقل کرتے ہیں کہ "ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک بھون بھونکنا بدکار عورت پیش کی گئی۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اس پر حد زنا جاری کرنے کا ارادہ فرمایا، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ ممکن نہیں کیونکہ بھون بھون کرنا حد سے مستثنیٰ ہے، یہ سن کر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اپنے ارادے سے باز آ گئے" (مسند مروج، ص ۴۰)۔

ایک دفعہ حج کے دنوں میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے سامنے کسی نے شکار کا گوشت پکا کر پیش کیا، لوگوں کا اس کے کھانسنے اور نہ کھانسنے کے بارے میں اختلاف ہوا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اس کو کھانا جائز سمجھتے تھے کہ احرام کی حالت میں خود شکار کرنا منع ہے لیکن اگر کوئی دوسرا شخص جو غیر محرم ہو شکار کر لے تو اس کے کھانسنے میں کیا حرج ہے؟ لوگوں نے اختلاف کیا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے لوگوں سے پوچھا کہ اس مسئلہ کا قطعی فیصلہ کس سے معلوم کریں؟ لوگوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا نام لیا۔ چنانچہ جب ان سے دریافت کیا گیا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ "جن لوگوں کو یہ واقعہ یاد ہو وہ شہادت دیں کہ ایک مرتبہ رسول پاک ﷺ کی خدمت میں جبکہ آپ ﷺ احرام کی حالت میں تھے، ایک گور خر شکار کر کے پیش کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا تھا کہ ہم تو حالت احرام میں ہیں، لہذا یہ ان لوگوں کو کھانا دو جو احرام کی حالت میں نہیں ہیں، یہ سن کر حاضرین میں سے بارہ آدمیوں نے شہادت دی، اسی طرح آپ نے ایک اور واقعہ کا ذکر کیا کہ جس میں کسی شخص نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حالت احرام میں شتر مرغ کے انڈے پیش کیے تھے تو آپ ﷺ کی خدمت میں حالت احرام میں شتر مرغ کے انڈے پیش کیے تھے تو آپ ﷺ نے ان سے بھی اجتناب فرمایا تھا، اس واقعہ کی بھی بعض لوگوں نے شہادت دی، (یہ سن کر) حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ

اور ان کے رفقاء نے اس کے کھانے سے پرہیز کیا۔ (مسند احمد ج ۱ ص ۱۰۰)

ایک مرتبہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کسی نے مسئلہ پوچھا کہ ایک بار پاؤں دھونے کے بعد کتنے دن موزوں پر مسح کرنا جائز ہے؟ فرمایا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پوچھو انہیں معلوم ہوگا، کیوں کہ وہ سفر میں رسالت مآب ﷺ کے ساتھ رہتے تھے، چنانچہ وہ شخص حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس گیا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تم ایک دن ایک رات اور سات فرسین دن اور تین رات تک مسح کر سکتا ہے۔

(مسند احمد بن حنبل ج ۱ ص ۹۶، ج ۲ ص ۵۵)

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی علمی اور اجتہادی شان و عظمت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ مشکل مسائل میں ان کے معاصر بھی ان کی طرف رجوع کرتے تھے۔ مسائل فقہیہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی وسعت نظر کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ جو مسئلہ آپ کو معلوم نہ ہوتا اس کو براہ راست آنحضرت ﷺ سے دریافت کر لیا کرتے تھے، جنس ایسے مسائل جو شرم و حیا یا آپؐ کی نزاکت کی وجہ سے خود نہیں پوچھ سکتے تھے اس کو کسی دوسرے کے واسطے سے معلوم کر لیا کرتے تھے، چنانچہ مذہبی کا نقص و ضرر ہونا آپؐ نے اسی طرح دریافت کیا تھا۔

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ اپنے نفس دکمال کی بناء پر بہت سے مسائل میں عام صحابہ رضی اللہ عنہم سے جداگانہ رائے رکھتے تھے، خصوصاً حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے بعض مسائل میں اختلاف تھا، مثلاً حضرت عثمان علی رضی اللہ عنہ جنتی و کجائز نہیں کہتے تھے اور فرماتے تھے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کے عہد مبارک میں محض بے ہمتی کے باعث جائز تھا، لیکن اب وہ حذات نہیں ہیں اس لیے اب جائز نہیں ہے جب کہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہر حال میں اسے جائز قرار دیتے تھے، اسی طرح حالت احرام میں نکاح اور حالت عدت میں عورت کی وراثت وغیرہ مسائل میں بھی آراء مختلف تھیں۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی زندگی میں تو مدینہ منورہ میں مجزری لیکن خلافت کا

زمانہ تمام ترکوفہ میں گزرا اور احکامات اور مقدمات کے فیصلے کا زیادہ موقع پیش نہیں آیا۔ اس لیے آپ کے اجتہادات اور مسائل کی زیادہ تر نشر و اشاعت عراق میں ہوئی، یہی وجہ ہے کہ فقہ حنفی کی بنیاد حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت عی کریم اللہ وجہ ہی کے فیصلوں پر ہے۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے چند فقہی مسائل

(۱)..... آپ کا مسلک یہ تھا کہ جب کوئی مسئلہ قرآن و حدیث میں نہ ملے تو اسے فقہاء کی طرف لوٹانا چاہئے۔

تشاوروا الفقہاء العابدین ولا تمضوا فیہ رای خاصہ.
(رواہ البیہقی فی الدلیلۃ و رجالہ و مشکوٰۃ ابن النعمان)
جماعت فقہاء سے جو ٹیک بھی ہوں مشورہ کر لیا کرو اور چند لوگوں
کی رائے پر نہ رہا کرو۔

(۲)..... آپ کا مسلک تھا کہ دیہات اور چھوٹے گاؤں میں جمعہ کی نماز قائم کرنا درست نہیں ہے، آپ نے فرمایا:

لا جمعة ولا تشریق الا فی مصر جامع. (المعین عبدالرزاق)
ج ۳ صفحہ ۱۶۷۷ ابن شیبہ ج ۱ ص ۲۳۹
جمعا اور عید کی نماز شہر کے سوا کہیں نہیں۔

(۳)..... آپ رمضان میں جس رکعت تراویح کے قائل تھے:
دعنا النقراء فی رمضان لیسر منہم رجلا ان یصلی
بالناس عشورین و کعبہ (رواہ البیہقی ج ۲ ص ۳۹۵ و رجالہ و اعلام السنن)
آپ نے رمضان میں قاریوں کو بلایا اور ان میں سے ایک شخص کو
کہا کہ انہیں جس رکعت پڑھائیں۔
امام ترمذی لکھتے ہیں:

واكثر اهل العلم علي ما روى عن علي وعمرو وغيرهما
من اصحاب النبي عشرين ركعة. (جامع ترمذی ص ۹۹)
اور اکثر اہل علم اس پر ہیں جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت علی
رضی اللہ عنہ اور دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ تراویح
میں رکعت ہیں۔

یہ صرف عراق میں نہ تھا اہل مکہ بھی میں رکعت تراویح ہی کے قائل تھے۔ حضرت
امام شافعی لکھتے ہیں:

وهكذا اذ ركعت ببلدنا مكة بصلون عشرين ركعة. (میں)
اور میں نے اسی طرح اپنے شہر مکہ میں لوگوں کو بیس رکعت
پڑھتے پایا ہے۔

ان علياً امر رجلاً يصلي بهم في رمضان عشرين
ركعة. (المصنف لابن أبي شيبة ص ۱۴۳)
حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو بیس
رکعت پڑھائے۔

(۴)۔۔۔ تمناؤں میں آپ ہاتھ ناف کے نیچے باندھتے تھے مینہ پر نہیں، آپ نے فرمایا:

قال علي رضي الله عنه السنة وضع الكف على الكف
في الصلوة تحت المرة. (سنن ابوداؤد)

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے سنت یہی ہے کہ نماز میں ناف
کے نیچے ہاتھ پر ہاتھ رکھیں۔

یعنی نماز میں بازو بند باندھے جائیں ہاتھ باندھے جائیں سینے پر کہیاں باندھے
ہاتھ باندھے نہیں سمجھا جاتا۔

عن علي رضي الله عنه قال من سنة الصلوة وضع
الأيدي على الأيدي تحت السرور (المصنف ص ۱۴۳)

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے نماز میں سنت یہ ہے کہ ہاتھ ناف کے نیچے ایک دوسرے پر رکھے جائیں۔

فقہ کے اوصاف

حضرت علی رضی اللہ عنہ محراب کے پاس بیٹھے تھے، آپ رضی اللہ عنہ کی زبان سے کلمات تفکر و تضرع جاری تھے، لوگ آپ رضی اللہ عنہ کے ارد گرد حلقہ بنائے آپ رضی اللہ عنہ سے علمی استفادہ کر رہے تھے کہ ایک آدمی نے عرض کیا یا امیر المؤمنین! آپ رضی اللہ عنہ ہمیں فقیہ (عالم) کے اوصاف سے آگاہ کیجئے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ دوزانو ہو کر بیٹھے اور فرمایا کہ کیا میں تم کو حقیقی فقیہ سے آگاہ کر دوں؟ (حقیقی فقیہ) وہ ہے جو لوگوں کو اللہ کی رحمت سے ناامید نہ کرے، ان کو ان امور کی اجازت نہ دے جو خدا تعالیٰ کی نافرمانی کا ذریعہ بنتے ہیں، اور ان کو اللہ تعالیٰ کی خفیہ تدبیر سے بے خوف نہ کرے اور قرآن کو بے رغبتی ظاہر کرتے ہوئے نہ چھوڑے ایسی عبادت میں کوئی بھلائی نہیں جس میں فقاہت نہ ہو اور اس فقہ میں کوئی بھلائی نہیں جس پر پرہیز گاری نہ ہو اور اس خلاوت میں کوئی خیر و بھلائی نہیں جس میں تدبیر نہ ہو۔ (طبہ اللہ لیاہ واجاس ۷)

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی امتیازی شان

ایک دن حضور ﷺ نے مسجد سے چند لوگوں کو نکالا اور فرمایا کہ میری اس مسجد میں آرام نہ کرو (یعنی نہ سوؤ) چنانچہ لوگ مسجد سے نکل گئے اور ان کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی نکل گئے۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: تم واپس آ جاؤ۔ میں تیرے لیے اسی چیز کو حلال کرتا ہوں جو میں اپنے لیے حلال کرتا ہوں۔“

(حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سو (۱۰۰) قصے، ص ۱۱)

فیصلے

مجاہد کا نام رضی اللہ عنہم عام طور پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فیصلوں کو تسلیم کرتے

تھے، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ ”اقضانا علی و اقرانا ابی“ یعنی ہم میں مقدمات کے فیصلے کے لیے سب سے موزوں حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں اور سب سے بڑے قادری حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ ہیں“ (طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۱۰۲)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ ہم کہا کرتے تھے کہ اہل مدینہ میں سب سے زیادہ صحیح فیصلہ کرنے والے حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں۔“

(مسندک حاکم ج ۳ ص ۱۳۵)

رسول پاک ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ”اقضاهم علی“ کا سرِ تعلیق عطا کر دیا تھا اور آنحضور ﷺ بوقت ضرورت قضاء کی ذمہ داری ان کے سپرد فرماتے تھے، چنانچہ جب اہل یمن نے اسلام قبول کیا تو آپ ﷺ نے وہاں کے منصب قضاء کے لیے آپ ہی کو منتخب فرمایا، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! وہاں نت نئے مقدمات پیش آئیں گے اور مجھے قضاء کا تجربہ اور علم نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ تمہاری زبان کو راہِ راست اور تمہارے دل کو استقصال بخشنے گا“

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد مقدمات کے فیصلہ میں کسی قسم کا تردد پیش نہ آیا۔“ (مسند احمد ج ۱ ص ۸۲، مسندک حاکم ج ۳ ص ۱۳۵)

حضور اکرم ﷺ نے آپ رضی اللہ عنہ کو قضاء کے چند اصول بھی تعلیم فرمائے تھے، چنانچہ ایک مرتبہ فرمایا ”علی رضی اللہ عنہ! جب تم دو آدمیوں میں فیصلہ کرنے لگو تو صرف ایک آدمی کا بیان سن کر فیصلہ نہ کرو، اس وقت تک فیصلہ نہ کرو جب تک دوسرے کا بیان بھی سماعت نہ کرلو“۔ (مسند احمد ج ۱ ص ۱۳۲، ۹۶)

مقدمات کا فیصلہ کرنے کے لئے گواہوں سے جرح و قدر اور ان سے سوال و جواب کرنا بھی آپ کے اصول قضاء میں شامل تھا، چنانچہ ایک مرتبہ ایک عورت نے آپ کی رو برو اپنے متعلق زنا کا اقرار کیا، آپ نے اس سے مسلسل سوالات پر سوالات کیے جب وہ عورت آخر تک اپنے بیان پر قائم رہی تو پھر سزا جاری کرنے کا حکم دیا۔ (بخاری ص ۱۴۰)

ایک دفعہ ایک شخص چوری کے الزام میں گرفتار ہوا اور آپ کی عدالت میں پیش

کیا گیا اور دو گواہوں نے اس کے خلاف گواہی بھی دے دی، آپ نے گواہوں کو دھمکی دی کہ اگر تمہاری گواہی جھوٹی نکلی تو میں تمہیں سخت سزا دوں گا اور تمہارے ساتھ انتہائی سخت سلوک کروں گا، اس کے بعد وہ کسی اور کام میں مصروف ہو گئے، جب اس سے فارغ ہوئے تو دیکھا کہ دونوں گواہ موقع پا کر فرار ہو گئے، آپ نے ملزم کو بے گناہ قرار دے کر رہا کر دیا۔ (تاریخ الفقہاء، بحوالہ مصنف ابن ابی شیبہ)

یمن میں آپ نے دو عجیب و غریب مقدمات کا فیصلہ کیا، یمن کے لوگ ابھی نئے نئے مسلمان ہوئے تھے، پرانی باتیں ابھی تازہ تھیں، ایک عورت کا مقدمہ پیش ہوا جس کے ساتھ ایک مہینے کے اندر تین مرد خلوت کر چکے تھے، نو ماہ بعد اس کے ہاں لڑکا پیدا ہوا، اب نزاع یہ ہوا کہ وہ لڑکا کس کا قرار دیا جائے؟ ہر ایک نے دعویٰ کیا کہ وہ اس کا لڑکا ہے۔ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے یہ فیصلہ کیا کہ پہلے اس لڑکے کی دیرت کے تین حصے کیے، پھر قرعہ اندازی کی، جس کے نام قرعہ نکلا اس کے سپرد کیا اور بقیہ دونوں کو دیرت کے تین حصوں میں سے دو حصے اس سے لے کر دلوائے، گویا کہ غلام کے مسئلہ پر قیاس فرمایا، جب آنحضرت ﷺ کو آپ کے فیصلہ کا علم ہوا تو آپ ﷺ نے تبسم فرمایا۔

(مسند رک حاکم ج ۳ ص ۱۳۵)

وہاں دوسرا واقعہ یہ پیش آیا کہ چند لوگوں نے شیر پھٹانے کے لیے ایک کنواں کھودا تھا، شیر اس میں گر گیا، چند اشخاص ہنسی مذاق میں ایک دوسرے کو دھکیل رہے تھے، اچانک ایک کا پاؤں پھسلا اور وہ اس کنوئیں میں جا گرا، اس نے اپنی جان بچانے کی خاطر بدحواسی میں دوسرے کی کمر پکڑ لی، وہ بھی سنبھل نہ سکا اور گرتے گرتے اس نے تیسرے آدمی کی کمر تھام لی، تیسرے نے چوتھے کو پکڑ لیا، غرض چاروں اس کنوئیں میں گر گئے، اور شیر نے ان چاروں کو مار ڈالا، متحولین کے درگاہ آئیں میں لڑنے کے لیے آمادہ ہوئے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کو منع کیا اور فرمایا کہ ایک رسول کی موجودگی میں یہ ہنگامہ اور فساد مناسب نہیں ہے، میں تمہارا فیصلہ کرتا ہوں، اگر میرا فیصلہ پسند نہ آئے تو دوبارہ رسالت میں اپنا مقدمہ پیش کر کے فیصلہ لے سکتے ہو۔ لوگوں نے رضا

مندی کا اظہار کیا، آپ نے یہ فیصلہ کیا کہ جن لوگوں نے یہ کنواں کھودا ان کی قوم و قبیلہ سے ان مقتولین کی دیت کی رقم اس طرح وصول کی جائے کہ ایک پوری، ایک ایک تہائی، ایک ایک چوتھائی اور ایک آدھی پہلے مقتول کے ورعہ کو ایک چوتھائی دیت، دوسرے کے ورعہ کو ثلث، تیسرے کو نصف اور چوتھے کو پوری دیت دلائی۔ لیکن لوگ اس عجیب و غریب فیصلہ سے راضی نہ ہوئے اور سخت الوادع کے موقع پر حاضر ہو کر عدالت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں مرافقہ پیش کیا تو حضرت صبی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کہنے ہوئے فیصلہ کو برقرار رکھا۔ (سرخس ج ۷ ص ۷۷)

اب ذرا غور کیجئے کہ اصل جرم ان لوگوں کا تھا جنہوں نے آبادی کے قریب شہر چھانے کے لیے کنواں کھودا تھا، اس لیے کوئی متعین قاتل نہ ہونے کی وجہ سے قسامت کے اصول سے دیت کو کنواں کھودنے والوں اور ان کے قوم و قبیلوں پر عائد کیا، پہلا شخص اگرچہ اتفاقاً گرا، مگر ایک دوسرے کے دھکیلنے کے نتیجہ کو بھی اس میں خاص دخل تھا، اس سے پہلے فیصلے کے کرنے میں اتفاق کا عنصر زیادہ اور قصد کا بہت کم دخل تھا، اس لیے وہ دیت کا کم سے کم مستحق ہوا یعنی ایک چوتھائی، پہلے نے دوسرے کو گویا بالقتل کھینچا مگر انتہائی بدحواسی کے عالم میں اس کو اپنے فعل کے انجام کے بارے سوچنے سمجھنے کا موقع نہیں ملا اس لیے پہلے کے مقابلہ میں اس میں اتفاق کا دخل کم اور قصد کا کچھ زیادہ تھا اس لیے وہ تہائی کا مستحق قرار پایا، دوسرے مقتول کو پہلے نتائج کو دیکھ کر اپنے فعل کے نتیجہ کو سوچنے سمجھنے کا موقع زیادہ ملا اس لیے اس میں اتفاق کے مقابلہ میں قصد کا عنصر زیادہ تھا اس لیے اس کو نصف کا مستحق سمجھ گیا۔ تیسرے نے چوتھے کو کھینچا حالانکہ وہ سب سے دور تھا اور گزشتہ نتائج کو تیسرے نے خوب غور سے دیکھ بھی لیا تھا اس لیے وہ تمام تر قصد اور ارادہ سے گرایا گیا نیز اس نے دوسروں کی طرح آدھ کے گرانے کا جرم بھی نہیں کیا اس لیے وہ پوری دیت (خون بہا) کا مستحق تھا۔ (دائد اعظم)

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ایک اور مقدمہ کا بڑا دلچسپ فیصلہ فرمایا۔ دو آدمی تھے، ایک کے پاس تین روٹیاں تھیں اور دوسرے کے پاس پانچ روٹیاں تھیں۔

دونوں مل کر ایک جگہ کھانے کو بیٹھے تھے کہ اُسے میں ایک تیسرا شخص بھی آگیا وہ بھی ان کے کہنے پر کھانے میں شریک ہو گیا جب کھانے سے فارغ ہوئے تو (تیسرے آدمی) نے آٹھ درہم اپنے حصے کی روٹیوں کی قیمت دے دی اور چلا گیا۔ جس شخص کی پانچ روٹیاں تھیں اس نے سیدھا سادا حساب یہ کیا کہ اپنی پانچ روٹیوں کی قیمت پانچ درہم لے لے لے اور دوسرے کو ان کی تین روٹیوں کی قیمت درہم دے دے چاہے تو وہ اس پر راضی نہ ہوا اور نصف کا مطالبہ کیا، یہ مقدمہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی عدالت میں پیش ہوا تو آپ نے دوسرے شخص کو نصرت فرمائی کہ تمہارا رفیق جو فیصلہ کر رہا ہے اسے تسلیم کر لو اسی میں تمہارا فائدہ ہے لیکن اس نے کہا کہ حق کے ساتھ جو فیصلہ ہوگا وہ مجھے منظور ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ حق تو یہ ہے کہ تمہیں صرف ایک درہم ملنا چاہئے اور تمہارے رفیق کو سات درہم ملنے چاہئیں اس عجیب و غریب فیصلے سے وہ حیران و سرگردان ہو گیا آپ نے فرمایا کہ دیکھو! تم تین آدمی تھے، تمہاری تین روٹیاں تھیں اور تمہارے رفیق کی پانچ روٹیاں تھیں تم دونوں نے برابر کھائیں، ہر ایک تیسرے شخص کو بھی برابر کا حصہ دیا تمہاری تین روٹیوں کے حصے تین جگہ کیے جائیں تو نو ٹکڑے ہوتے ہیں، تم اُنراپنے نو ٹکڑوں اور اس کے پندرہ ٹکڑوں کو جمع کر دو جو بیس ٹکڑے بنتے ہیں بیسوں میں سے ہر ایک نے برابر ٹکڑے کھائے تو اس حساب سے فی کس آٹھ ٹکڑے ہوتے ہیں تم نے اپنے نو میں سے آٹھ خود کھائے اور ایک اس تیسرے شخص کو دیا اور تمہارے رفیق نے اپنے پندرہ ٹکڑوں میں سے آٹھ خود کھائے اور سات تیسرے کو دیئے اس لیے آٹھ درہم میں سے ایک تم اور رسالت کے تمہارے رفیق حقدار ہیں۔ (بخاری، المغنی، بیہقی)

ایک شخص نے دوسرے کو عدالت مرتضویٰ میں یہ کہہ کر پیش کیا اس نے خواب میں دیکھا ہے کہ اس نے میری والدہ کی آبروریزی کی ہے، آپ نے فرمایا کہ لازم کو دھوپ میں لے جا کر کھڑا کر دیا جائے اور اس کے سایہ کو سو کوڑے لگائے جائیں۔

(ایضاً: الحدیث من ابی شیبہ)

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فیصلے قانونی مظاہر کا درجہ رکھتے تھے، اس لیے علماء نے

ان کو تحریری شکل میں مدون کر لیا تھا مگر اس زمانہ میں اختلاف آراء کا عمل شروع ہو چکا تھا ، اس لیے ان میں رد و بدل بھی ہونے لگا ، چنانچہ جب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے سامنے آپ کے فیصلوں کا تحریری مجموعہ پیش کیا گیا تو اس شخص کو انہوں نے بے اصل قرار دیا اور فرمایا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ عقل و ہوش کی سلامتی کے ساتھ کبھی بھی ایسے فیصلے نہیں کر سکتے تھے۔ (مقدمہ صحیح مسلم)

علم اسرار شریعت

اہل حکمت کے دو گروہ ہیں ، ایک گروہ وہ ہے جو اپنی عقل و فہم اور علم و دانش کا بناء پر ہر حکم شرعی کی جزوی مصلحتوں اور حکمتوں پر نگاہ رکھتا ہے اور ہمہ وقت اس کے اسرار و حکم کی جستجو اور تلاش میں رہتا ہے اور دوسرا گروہ وہ ہے جو ہر حکم شرعی کے جزوی مصلحتوں اور حکمتوں سے دلچسپی نہیں رکھتا بلکہ وہ کلی طور پر تمام احکام شریعت پر ایک مبصرانہ نگاہ ڈالتا کر ایک کلی اصولی طے کر لیتا ہے اور اللہ پاک نے ان احکام میں جو جزوی مصلحتیں اور حکمتیں رکھی ہیں ، یہ گروہ ان کی تلاش کی ضرورت نہیں سمجھتا۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں امام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا علمی مذاق پہلی قسم کا اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا فکری ذوق دوسری کا معلوم ہوتا ہے ان کی نگاہ احکام کی فطری کیفیت پر اتنی نہیں پڑتی جتنی ان کی علمی کیفیت پر پڑتی ہے۔ اسی لیے شریعت کے کسی حکم کا انہی عقل کے خلاف ہونا ان کی نظر میں اتنا اہم نہیں ہے کیونکہ انسان کی عقل خود ناقص ہے وہ کسی حکم شرعی کے لیے صحت اور درستگی کا معیار نہیں بن سکتی۔

تعلیقات بخاری میں ہے کہ ایک مرتبہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ "لوگوں سے وہی بات کہو جو دیکھ سکتے ہوں ، کیا تم یہ پسند کرتے ہو کہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کی جائے"۔ (مستطاب علم)

مقدمہ یہ ہے کہ اگر لوگوں سے ان کی عقل و فہم سے اونچی باتیں کی جائیں تو لازماً وہ اپنی کم عقلی کی بناء پر ان باتوں کو غلط سمجھیں گے اور اس طرح وہ نادرستی میں تھے اور رسول ﷺ کی تکذیب کے مرتکب ہوں گے۔ ان لیے لوگوں سے ان کی عقل

فہم کے مطابق گفتگو کرنی چاہئے کہ ہر مصلحت ہر شخص کی سمجھ میں نہیں آسکتی۔

روایات کے الفاظ اگر مختلف معانی کا احتمال رکھتے ہوں تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد یہ ہے کہ ان میں سے وہی معنی صحیح ہوں گے جو نبوت و رسالت کی شان کے موافق ہوں۔ سند احمد بن حنبل کے مطابق آپ رضی اللہ عنہ کے اصل الفاظ یہ ہیں ”جب کوئی شخص تم سے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث بیان کرتے تو اس کے معنی وہ سمجھو جو زیادہ ہدایت والے زیادہ پرہیزگارانہ اور زیادہ عمدہ ہوں“ (مسند احمد ج ۱ ص ۱۲۰)

منذوں پر مسح کرنا سنت رسول ﷺ ہے لیکن یہ مسح ٹکڑوں کے بجائے پاؤں کے اوپر کیا جاتا ہے اس کے متعلق حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے ”اگر دین کا دار و مدار محض رائے پر ہوتا تو پاؤں کے ٹکڑے اوپر پاؤں کی یہ نسبت مسح کے زیادہ مستحق تھے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سوزوں کی پشت پر مسح کیا ہے۔“

(مشن ابی داؤد، باب کیف المسح)

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا مقصد یہ ہے کہ چلنے کی وجہ سے اگر گرد و غبار کے دور کرنے کی غرض سے مسح ہوتا تو پاؤں کے ٹکڑوں پر مسح ہوتا لیکن آنحضرت ﷺ نے ٹکڑوں پر مسح نہیں کیا بلکہ پاؤں کے اوپر والے حصے پر کیا۔ معصوم ہوا کی شرعی احکام کے مصالح و مفاسد میں انسان کی عقل و رائے کو دخل نہیں ہے۔

یہی روایت سند احمد میں اس طرح ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر میں رسول اللہ ﷺ کو مسح کرتے ہوئے نہ دیکھتا تو سمجھتا کہ پاؤں کے نیچے مسح کرنا اس کے اوپر مسح کرنے سے زیادہ بہتر ہے ”یعنی قیاس کا بظاہر تقاضا یہی تھا مگر حکم شرعی محض ظاہری قیاس پر مبنی نہیں ہے۔“

علم تصوف

تصوف جو: ین و مذہب کی روح اور جان اور خواص امت کا حصہ ہے، حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اس کے حقائق و معارف نہایت خوبی کے ساتھ بیان کیے ہیں۔ تصوف کے اکثر سلسلے حضرت علی رضی اللہ عنہ پر جا کر ختمی ہوتے ہیں، حضرت جنید

بندہ اوی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا قول ہے کہ اصول اور استحقاق و آزمائش میں ہمارے شیخ الشیوخ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہیں۔“

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے کہ خلافت سے قبل حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اس میں بے حد اطمینان تھا، لیکن خلیفہ بننے کے بعد مصروفیات کے پیش آنے کی وجہ سے اس کی تفصیل بیان نہ کر سکے۔ (از: مکتبہ اسلامیہ ص ۲۷۲)

محمد ثین کرام کے اصول و ضوابط کے مطابق حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے یہ صوفیانہ اقوال پایہ صحت کو نہیں پہنچتے اور نہ ہی سلسلہ محبت کی کڑیاں ثابت ہوتی ہیں، اس لیے کہ اکثر سلسلے حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ پر جا کر تمام ہو جاتے ہیں ان کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کا فیض یافتہ اور صحبت یافتہ سمجھا جاتا ہے مگر محمد ثین کی روایات سے ان کی تعلیم اور صحبت ثابت نہیں ہوتی بلکہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے تو اس بات سے بھی انکار کیا ہے کہ انہوں نے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے باواسطہ کچھ سنا ہے، بہر حال اتنی بات بالاتفاق ثابت ہے کہ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے خلافت سے پہلے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو مدینہ منورہ میں دیکھا تھا اور ان کے دیدار سے شرف ہوئے تھے اور اس وقت ان کی عمر غالباً چوبیس چھوڑ سال کی تھی۔

واقعہ شہادت

واقعہ شہرہ دار کے بعد چند خارجیوں نے حج کے موقع پر مجتمع ہو کر حاکمات حاضرہ پر گفتگو شروع کی اور بالآخر یہ بات طے ہوئی کہ جب تک حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ، اور حضرت عروین العاص رضی اللہ عنہ صفحہ ہستی پر موجود ہیں، مسلمانوں کو خانہ جنگیوں سے نجات حاصل نہیں ہو سکتی چنانچہ تین آدمی ان تینوں کے قتل کرنے کے لیے تیار ہوئے، عبدالرحمن بن ملجم نے کہا، حضرت علی رضی اللہ عنہ قتل کرنا میرے ذمہ ہے، اس طرح نزال نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو اور عبداللہ نے حضرت عروین العاص رضی اللہ عنہ کو قتل کرنے کا بیڑا اٹھایا اور تینوں اپنی اپنی جگہ پر روانہ ہو گئے، کوثر بیچ کر ابن ملجم کے ارادے کو نظام نامی ایک خربہ عورت نے اور زیادہ تقویٰ دی

اس نے وعدہ کیا کہ اگر وہ اس مہاجر میں کامیاب ہو گیا تو وہ اس سے شادی کرے گی اور اس نے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے خون کو مہر قرار دیا، غرض رمضان المبارک ۳۳ھ میں تینوں نے ایک ہی دن صبح کے وقت تینوں بزرگوں پر حملہ کیا، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ قوی مجھے نہیں حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا بیٹا حیات البرز ہو چکا تھا، آپ رضی اللہ عنہ مسجد میں تشریف لائے اور اس جگہ کو جو مسجد میں سورہا تھا دکھایا، جب آپ نے نماز شروع کی اور سر مبارک مسجد میں اور دل راز و نیاز میں مشغول تھا کہ اسی حالت میں عثمانی القاب ابن ملجم نے تلوار کا نہایت کاری وار کر دیا سر پر زخم آیا اور ابن ملجم کو لوگوں نے گرفتار کر لیا۔ (حدیث مہاجر ص ۲۳۷-۲۳۸)

حضرت علی کرم اللہ وجہہ اسے شدید زخمی ہوئے کہ جاہر ہوتے کی کوئی امید نہ تھی، اس لیے اپنے صاحبزادوں حضرت حسن رضی اللہ عنہ اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو بلا کر نہایت کار آمد نصائح فرمائے اور محمد بن الحنفیہ کے ساتھ لطف و مہربانی کی تاکید کی حضرت جناب بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا امیر المؤمنین! آپ کے بعد ہم لوگ حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کریں؟ فرمایا کہ اس کے متعلق میں کچھ نہیں کہہ سکتا، تم لوگ خود اس امر کو طے کر لیا، اس کے بعد مختلف وصیتیں فرمائیں اور قافل کے متعلق فرمایا کہ اس سے معمولی طور پر قصہ صلی لیتے۔ (حدیث مہاجر ص ۲۳۶)

تو اتر ہوا لو تھی، اس لیے اس کا نہایت تجزی کے ساتھ مدارے جسم مبارک میں مرایت کر گیا اور ۲۰ رمضان المبارک ۳۳ھ جمعہ کی رات کو یہ علم و عرفان کا آفتاب غروب ہو گیا، حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے خود اپنے ہاتھ سے آپ رضی اللہ عنہ کی تجہیز و تکفین فرمائی اور نماز جنازہ بھی خود ہی پڑھائی اور عزری، نام وقفہ کے ایک قبرستان میں سپرد خاک کیا۔

ازواج و اولاد

حضرت فاطمہ ازہرہ رضی اللہ عنہا کے بعد حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے مختلف اوقات میں متعدد شادیائیں کیں اور ان سے کثرت کے ساتھ اولادیں ہوئیں،

تفصیل کچھ یوں ہے:

- ۱۔ حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے حسن رضی اللہ عنہ، حسین رضی اللہ عنہ، محسن رضی اللہ عنہ اور زینب کبریٰ رضی اللہ عنہ اور ام کلثوم کبریٰ رضی اللہ عنہ پیدا ہوئیں، محسن رضی اللہ عنہ کا بچپن ہی اس انتقال ہو گیا۔
 - ۲۔ ام المومنین بنت خزام ان سے عباس، جعفر، حید اللہ اور عثمان پیدا ہوئے، عباس کے علاوہ تمام اولاد ذمیہ ان کے ہاں میں شہید ہوئی۔
 - ۳۔ لیلیٰ بنت مسعود۔ ان کے ہاں عبید اللہ اور ابو بکر پیدا ہوئے۔ ایک روایت کے مطابق یہ دونوں بیٹے بھی حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے ساتھ شہید ہوئے۔
 - ۴۔ اسماء بنت عمیس۔ ان سے یحییٰ اور محمد اصغر پیدا ہوئے۔
 - ۵۔ حبیبایا ام حبیب ربیعہ۔ یہ ام ولد تھیں، ان سے عمر اور رقیہ پیدا ہوئیں۔ عمر نے نہایت طویل عمر پائی اور تقریباً چوبیس سال کی عمر میں مقام نبوغ میں انتقال ہوا۔
 - ۶۔ امادہ بنت ابی العاص۔ یہ حضرت زینب رضی اللہ عنہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی ہیں ان سے محمد اوسط پیدا ہوئے۔
 - ۷۔ خولہ بنت جعفر ان سے محمد بن علی جو محمد بن الحنفیہ کے نام سے مشہور ہیں پیدا ہوئے۔
 - ۸۔ ام سعیدہ بنت عروہ۔ ان سے ام الحسن اور رملہ کبریٰ پیدا ہوئیں۔
 - ۹۔ عیادہ بن امرؤ القیس۔ ان سے ایک بیٹی پیدا ہوئی جو بچپن ہی میں فوت ہو گئی۔
- ان ازدواج کے علاوہ بہت سی بائندیں بھی تھیں جن سے حسب ذیل لڑکیاں پیدا ہوئیں۔ ام ہانی، میمونہ، زینب صفری، ہولہ صفری، ام کلثوم صفری، فاطمہ، امادہ، خدیجہ ام الکرام، ام جعفر، تمانہ، نفیسہ۔
- غرض حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے چودہ لڑکے اور ستر لڑکیاں تھیں۔ جن سے سلسلہ نسل جاری ہوا ان کے نام یہ ہیں۔ حضرت حسن رضی اللہ عنہ، حضرت حسین رضی اللہ عنہ، محمد بن الحنفیہ رضی اللہ عنہ، عمر رضی اللہ عنہ۔

حضرت عبداللہ بن مسعود الہذلی رضی اللہ عنہ

آپ کی دو کنیتیں ہیں، ۱، ابو عبد الرحمن، ۲، ابن ام عبد، سابقین اولین میں سے ہیں۔ جنگ بدر میں شریک ہوئے حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔ آپ کا شمار ہدایت کے امام اور علم کا خزانہ رکھنے والے چوٹی کے صحابہ میں ہوتا ہے۔ (تذکرہ)

طبیعت میں انتہائی انکسار تھا، یہی وجہ ہے کہ کبر و غرور کا سب سے بڑا دیوبالہ آپ کے ہاتھوں سے مارا گیا ایک رات آنحضرت ﷺ نے انہیں دعا کرتے ہوئے سنا تو فرمایا عبداللہ اللہ تعالیٰ سے جو مانگو گئے نبی جائے گا۔

اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کو اس ارشاد نبوی ﷺ کی بشارت دی کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:۔

من احب ان یقر القرآن غضا کما انزل فلیقر اعلیٰ قرأۃ

ابن ام عبد (سنن ابن ماجہ ۱۳)

جو شخص قرآن کریم کو اسی طرح تازہ و تیار پڑھنا چاہے جیسا کہ وہ آتا ہے تو وہ ام عبد کی قرأت پر پڑھے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب عراق میں کوفہ کی چھاؤنی قائم کی اور وہاں نہایت اونچے درجہ کے لوگوں کو جو عرب کا دماغ سمجھے جاتے تھے آباد کیا تو آپ نے اہل کوفہ کے نام ایک خط میں لکھا:

تم عرب کا دماغ اور ان کے سر کی چوٹی ہو..... میں تمہارے پاس عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو معلم بنا کر بھیج رہا ہوں، بخدا میں نے عبداللہ کو تمہارے پاس بھیج کر تمہیں اپنے اوپر ترجیح دی ہے (ورنہ میں انہیں اپنے پاس رکھتا)۔ (رواہ الاکملی بسند رک)

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے اس طرح نقل کیا ہے:

میں نے عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کو تم پر گورنار عبداللہ بن مسعود

رضی اللہ عنہ کو معلم اور وزیر بنا کر بھیجا ہے یہ دونوں آنحضرت ﷺ کے جلیل القدر صحابی ہیں ان سے ہم سیکھوں کی افتاء کرو اور میں سہۃ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو بھیج کر تمہیں اپنے آپ پر ترجیح دی ہے۔ (تذکرہ ج ۱ ص ۲۶)

حافظ ذہبی لکھتے ہیں آپ حدیث بیان کرنے میں بے حد عطا اور روایت کے سلسلہ میں کڑی شرط رکھتے تھے جب قاضی رسول اللہ ﷺ کہہ کر حدیث شروع کرتے تو آپ پر لرزہ طاری ہو جاتا آپ نے قرآن پاک خود آنحضرت ﷺ سے پڑھا اور یہ وہ شرف ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں بھی کسی کسی کو نصیب رہا آپ کے علاوہ علم و فضل میں کسی دوسرے صحابی کو آپ پر فضیلت نہ دیتے تھے آپ چونکہ خود حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی برتری کے قائل تھے اس لیے قرآن و سنت کے بعد ان لوگوں کی پیروی کو بھی اپنے لیے حق کی راہ جانتے تھے۔ آپ کہتے اگر کوئی مسئلہ کتاب و سنت میں نہ ملے تو پھر نزدیک لوگوں کی پیروی کی جائے۔

آپ فرماتے ہیں:

فلیقض بما قضیٰ بہ الصالحون (سنن ترمذی ج ۲ ص ۲۰۵)

اس صورت میں پہلے صالحین کا فیصلہ اختیار کرنا چاہیے۔

معلوم ہوا کہ اس دور میں بھی صاحبین کی پیروی کوئی عیب نہ سمجھی جاتی تھی، عراق کی دینی مسئلہ آپ سے آباد ہوئی مگر آنحضرت ﷺ سے تعلق اتنا گہرا تھا کہ وفات سے کچھ دن پہلے مدینہ منورہ آگئے اور وہیں انتقال فرمایا اور وہیں دفن ہوئے کس قدر مبارک ہیں دو لوگ جنہیں آخری آرام گاہ کے طور پر مدینہ منورہ کی پاک مٹی نصیب ہوئی۔

دے کہیں یہ رتبہ مشت خاک کا

کہ جائے کوچہ اطہر میں تیرے بن کے فہار

آنحضرت ﷺ سے قرب و ربط

حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ جنہیں حضور ﷺ نے یمن کا گورنر بنا کر

بھیجا جب وہ اور ان کے بھائی یمن سے واپس آئے تو انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو آنحضرت ﷺ کے پاس اس قدر آتے جاتے دیکھا گویا آپ ان کے گھر کے فرد ہوں آنحضرت ﷺ سے اس قدر قرب و درپردہ کس کو نصیب ہوتا ہے یہ دونوں حضرات اس پر حیران تھے۔ یہ خدا کی دین ہے وہ جسے چاہے دے۔

عن ابی اسحق حدثنی الا سود بن یزید قال سمعت
ابامرسی الا شعری رضی اللہ عنہ یقول قد مت
انا و احی من الیمن فمکثنا حینا مانری لا عبد اللہ بن
مسعود رضی اللہ عنہ رجل من اهل بیت النبی ﷺ
لما نری من خولہ و دخول امہ علی النبی ﷺ

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۳۱، صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۹۲، جامع ترمذی ج ۲ ص ۴۴۲)
ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میں اور میرا بھائی جب یمن
سے آئے اور مدینہ میں کچھ عرصہ ٹھہرے تو کیا دیکھتے ہیں کہ حضرت
عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ تو آنحضرت ﷺ کے انی بیت
میں سے ہیں کیونکہ آپ اور آپ کی والدہ کا حضور ﷺ کے ہاں
اس قدر آنا جانا تھا۔

صاحب سر رسول حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ (۳۵ھ) سے پوچھا گیا
حضور ﷺ کا سب سے قریبی کون ہے؟ کہ ہم اس سے علم نہ کیں۔ آپ نے فرمایا:

ما اعلم احدا اقرب منا و هدیا و دلا بالنبی صلی اللہ
علیہ وسلم من ابن ام عبد. (صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۳۱)

میں کسی کو نہیں جانتا جو حضور اکرم ﷺ سے سیرت میں عادت
میں اور چال میں عبداللہ بن مسعود زیادہ قریب ہو۔

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حضرت عاتقہ رضی اللہ عنہ پہنچے تو
انہوں نے آپ سے پوچھا کہاں سے آئے ہو؟ انہوں نے کہا کوفہ سے اس پر آپ نے

فرمایا کہ کیا تمہارے پاس ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں؟ میں جو حضور ﷺ کے اتنا قریب رہے کہ میں ان کے قریب وہ کسی کو ملا ہوا آپ نے کہا:

افلم یکن فیکم صاحب العلین والو سادة والمظهرة (اینا)
کیا تمہارے ہاں وہ صاحب نہیں ہیں جو حضور ﷺ کے ساتھ
ساتھ آپ کا جوتا اٹھائے پھرتے تھے آپ کا تکیہ اٹھایا ہوا تھا اور وہ
آپ کا لوٹا اٹھانے والے تھے۔

حضور ﷺ کے ہاں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا علمی مرتبہ
حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں حضور ﷺ نے فرمایا:

استقر فی القرآن من اربعة من عبد اللہ بن مسعود رضی
اللہ عنہ قدامہ بہ و سالم مولی ابی حلیفہ رضی اللہ عنہ
و ابی بن کعب رضی اللہ عنہ، و معاذ بن جبل رضی
اللہ عنہ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۲۱، صحیح مسلم ج ۱ ص ۵۹۱، مشکوٰۃ ص ۵۴۶)
چار آدمیوں سے قرآن پڑھوا اور آپ نے سب سے پہلے عبداللہ
بن مسعود رضی اللہ عنہ کا نام لیا۔

اللہ کے ہاں حضرت اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا مقام

حضرت حدیث بن ابیہ بن ابیہ رضی اللہ عنہ (۳۵ھ) اس حقیقت صادقہ پر بھی تمام
صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع نقل کرتے ہیں:

والقد علم المحفظون من اصحاب النبی ﷺ ان ابن
ام عبد ہو من اقربہم الی اللہ زلفی (جامع ترمذی ج ۲ ص ۲۲۲)
آنحضرت ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم میں جو نعم کے حفاظ ہوئے
ان سب نے جانا کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ان لوگوں میں
سے ہیں جو اللہ کے ہاں سب سے زیادہ قریب پانے والوں میں

سے تھے۔

یہ صرف حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی شہادت نہیں جملہ اہل علم صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع ہے کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ان لوگوں میں سے ہیں جو اللہ کے قرب میں گویا سبقت لے جا چکے ہیں جب حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے یہ کہا تو ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ نے کہا:۔

اھل السن قلت ذاک للذ کان یشھد اذا غنبا ویوذن له
اذا حجینا۔ (صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۹۳)

آپ نے جب ایسا کہہ دیا ہے تو اس کی وجہ بھی جان لیں۔ آپ اس وقت بھی حضور ﷺ کے پاس ہوتے تھے جب ہم آپ سے دور ہوتے اور آپ کو حضور ﷺ کے پاس اس وقت بھی آنے کی اجازت ہوتی جب ہم ماذون نہ ہوتے تھے۔

اس میں حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ یہ جملہ نا چاہتے ہیں کہ اس میں ہماری کوئی کوتاہی نہیں۔ حضور ﷺ نے خود انہیں (حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو) اپنے پاس حاضری کا اذن عام دے رکھا تھا اور وہ قرب نبوی ﷺ اور قرب الہی کی یہ دولت کوٹتے رہے اور ہم دیکھتے رہ گئے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بھی فرماتے ہیں:

والذی لا الہ غیرہ مامن کتاب اللہ سورۃ الا انا اعلم
حیث انزلت وما من ائۃ الا انا اعلم فیما انزلت
ولو اعلم احدٌ اھو اعلم بکتاب اللہ منی تبلفہ الابل
لرکبت الیہ۔ (صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۹۳)

قسم ہے اس ذات کی جس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں قرآن کی کوئی سورت نہ اتری مگر یہ کہ میں جانتا ہوں کہاں اتری اور کوئی آیت نہیں مگر میں جانتا ہوں کہ کس مسئلے میں اتری اور اگر

آج بھی مجھے پتہ ملے کہ کوئی ایسا شخص بھی ہے جو کتاب اللہ کو مجھ سے زیادہ جانتا ہے اس کے پاس اؤٹ جاسکتے ہیں تو میں وہاں بھی رخت سفر باندھ کر جاؤں گا۔ یہ اس لیے کہ وہ خوش علم بھی مجھ سے دور نہ ہو میں جا کر اسے بھی اس سے پاؤں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی شانِ قیادت

حضرت علی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں حضور ﷺ نے فرمایا:

لَوْ كُنْتُ مَوْصِيًّا أَحَدٍ مِنْ غَيْرِ مَشْرُوعٍ لَأَمَرْتُ بِهِنِ ام

عبدال۔ (جامع ترمذی ج ۲ ص ۲۲۲، مشکوٰۃ ص ۵۷۸، سنن ابن ماجہ)

اگر میں کسی کو بغیر مشروع دیگر اصحاب کے امیر مقرر کرتا تو عبداللہ بن

مسعود رضی اللہ عنہ کو امیر مقرر کرتا۔

اس میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سمجھا جا چاہتے ہیں کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ میں انتظام امت کی پوری شان ہے۔ آپ امت میں خلافت کی پوری ذمہ داریاں ادا کر سکتے ہیں۔ اس سے یہ بھی پتہ چلا کہ فقہاء میں انتظام کی پوری شان ہوتی ہے۔

آپ کی انتظامی صلاحیتوں کی ایک اور بھی شہادت ملتی ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کو جہاں کو ذمہ میں معظم بنا کر بھیجا وہاں وزارت کی کچھ ذمہ داریاں بھی آپ کے سپرد کیں۔ اس سے پتہ چلا کہ جہاں آپ فقہ وحدیث کے صدر معلم تھے وہاں آپ اس لائق تھے کہ سلطنت کی ساری ذمہ داریاں سنبھال لیں۔

آپ کے چند فقہی مسائل

صحابہ رضی اللہ عنہم میں علمی اختلافات پیدا ہوئے یہ فرقہ بندی کے اختلافات نہ تھے۔ شریعت محمدیہ (ﷺ) کی وسعت عمل کے مختلف پیمانے تھے ان سب میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی شخصیت سب سے نمایاں رہی۔ آپ کے اجتہادی مسائل پر کتابیں لکھی جاسکتی ہیں۔ لیکن یہاں ہم ضمنی طور پر ان کی فقہ کے چند مسائل کا

تعارف کر رہے ہیں۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اپنے وقت میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے شاگرد بن گئے اور آپ کی فقہ زیادہ تر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا ہی کتب فکر ہے جس طرح ائمہ اربعہ رحمۃ اللہ علیہ میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سرفہرست ہیں۔ فقہاء صحابہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سرتاج ہیں۔

تاہم چند مسائل ہم بطور نمونہ پیش کر رہے ہیں۔

(۱) ... جب کتاب و سنت میں کھلے طور پر کوئی مسئلہ نہ ملے تو آپ اجتہاد کے قائل تھے اور فقہ کی ضرورت محسوس کرتے تھے لیکن اجتہاد سے پہلے آپ ایک برامت کی پیروی کو ضروری سمجھتے تھے جو آپ کی نظر میں حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما تھے۔ آپ نے قیاس و استنباط کو جو حقے درجے میں رکھا ہے۔ (سنن نسائی ج ۲ ص ۳۰۵)

(۲) ... آپ ابتدا و نماز کے سوا کبھی مفسدین کے قائل نہ تھے آپ نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے ایک دفعہ کہہ کیا میں تمہیں ایک ایسی نماز نہ پڑھاؤں جس طرح حضور ﷺ پڑھایا کرتے تھے؟ آپ نے پھر نماز پڑھاؤں اور ابتدا و نماز کے بعد کیسے مفسدین نہ کی۔ (سنن نسائی ج ۱ ص ۱۵۸)

(۳) ... آپ جمعہ کی نماز سے پہلے چار رکعت (سنت) پڑھتے تھے۔ (المذہب ج ۱)

(۴) ... آپ فاتحہ فلق الامام کے قائل نہ تھے۔ آپ کا مسلک یہ تھا کہ امام کی قرأت مقتدی کے لیے کافی ہے۔ قرآن کا کوئی حصہ سورۃ فاتحہ ہو یا مازد علی الفاتحہ آپ اسے امام کے پیچھے پڑھنا جائز نہ سمجھتے تھے۔ (المعنی لابن قدامہ ج ۱ ص ۵۶۸، بخاری ج ۱)

(۵) ... آپ کے ہاں وتر کی نماز مغرب کی نماز کی صورت میں ہے کہ تین رکعات ہوں، دو کے بعد التیات کے لیے بیٹھے اور ایک سلام سے تین رکعات وتر پڑھے۔ سوائے اس کے کہ وتر کی تیسری رکعت میں سورۃ بھی تلائی جاتی ہے، دونوں نمازوں میں اور کوئی فرق نہیں۔

آپ نے فرمایا:

الوترثلث کونوالنہارصلوۃ المغروب (علاء الدین شریف ج ۱ ص ۱۳۴)
 وترتین ہیں جیسا کہ دن کے وترتین ہیں اور وہ مغرب کی نماز ہے
 وہ دن کے وتر اور یہ رات کے وتر۔

اصول فقہ

قرآن وحدیث، اجماع اور قیاس فقہ اسلامی کی عمارت کے چار ستون ہیں اور
 یہی اصول فقہ کے موضوع فن بھی ہیں۔ ان چاروں میں سے دو سرخاند کر کی ضرورت
 نہیں علیہ السلام کے بعد پیش آئی کیونکہ مبہط وحی والہام کی موجودگی میں اجماع وقیاس کی
 ضرورت ہی کیا تھی۔

اجماع

اجماع کو عملی حیثیت سے روانہ دینا گو حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کا خاص طرہ
 امتیاز ہے تاہم اصولی حیثیت سے پہلے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس کو مستحسن
 قرار دیا اور فرمایا:

”ما راي المسلمون حسناً فهو عند الله حسن وما

راوا سناً فهو عند الله سنن“ (مسند احمد ج ۲ ص ۲۷۹)

جس چیز کو تمام مسلمان بہتر سمجھ لیں وہ خدا کے نزدیک بھی بہتر ہے
 اور جس کو بُرا سمجھ لیں وہ خدا کے نزدیک بھی بُرا ہی ہے اور یہی
 درحقیقت اجماع کی اصلی روح ہے۔

قیاس

اصول فقہ کا چوتھا رکن ہے جو درحقیقت قرآن، حدیث اور اجماع ہی کی ایک
 شاخ ہے۔ لیکن توسیع فقہ اور نئے نئے مسائل کی بندگروں کو کھلنے کے اعتبار سے وہ
 خاص اہمیت رکھتا ہے یہ ظاہر ہے کہ قرآن مجید اور احادیث میں تمام جزئیات مذکور نہیں

ہیں اور نہ اس قدر احاطہ ممکن تھا اس لیے علت مشترکہ نکال کر ان جزئیات غیر منصوصہ کو احکام منصوصہ پر قیاس کرنا فقہیہ یا مجتہد کا سب سے اہم فرض ہے اور درحقیقت یہی وہ موقع ہے جہاں اس کی قوت اجتہاد تفریع مسائل و استنباط احکام کا امتحان ہوتا ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے عملاً قیاس شرعی سے کام لے کر آئندہ نسلوں کے لئے وسیع شاہراہ قائم کر دی اور ضمانت بہت سے ایسے قاعدے مقرر کر دیئے جو آج ہمارے اصول فقہ کی بنیاد ہیں۔ ہم یہاں ان کے چند قیاسی مسائل نقل کرتے ہیں جس نے ان کی قوت استنباط کا اندازہ ہوگا۔

حج یا عمرہ کا ایک مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی احرام باندھ لے اور دشمن کے حائل ہو جانے سے حج یا عمرہ کے ارکان کو پورا نہ کر سکے تو وہ صرف قربانی کا جانور بھیج کر احرام کھول دے اور آئندہ جب بھی موقع آئے اپنے ارادے کو پورا کرے۔ جبکہ خود آپ ﷺ نے صلیح حدیث کے موقع پر کیا تھا۔ لیکن ابن مسعود رضی اللہ عنہ ”مجبوراً“ کو طاعت مشترکہ قرار دے کر مریض یا دوسرے مجبور اشخاص کے لئے بھی یہی حکم جاری فرماتے ہیں، چنانچہ ایک شخص نے ان سے دریافت کیا کہ میں عمرہ کے لئے احرام باندھ چکا تھا کہ اتفاقاً سانپ نے دس لیا اور اب جانے کی طاقت نہ رہی تو فرمایا تم صرف قربانی بھیج کر احرام کھول دو اور جب ممکن ہو عمرہ ادا کرو۔ (موطائے محمد ص ۲۳)

اس قیاس سے دو اہم اصول معلوم ہوتے ہیں۔ (۱) اشتراک علت اشتراک حکم کا باعث ہے۔ (۲) سبب کا فاسخ ہونا حکم کے عام ہونے پر کچھ اثر نہیں ڈالتا۔ علم فرائض کا ایک قاعدہ ہے کہ میت سے جس کو زیادہ قربت ہوگی اسی کو وراثت میں ترجیح دی جائے گی۔ مثلاً حقیقی بھائی کو علاقائی یا اخیانی بھائی پر صرف اس لئے ترجیح ہے کہ اول الذکر ماں و باپ دونوں طرف سے قربت ہے برخلاف موخر الذکر دونوں کے کہ ان میں صرف ایک حیثیت پائی جاتی ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اس اصول کو دیگر قربت داروں میں بھی پیش نظر رکھتے ہیں مثلاً ایک میت نے زید اور بکر دو چچا زاد بھائی چھوڑے اور زید کو اس رشتہ کے علاوہ میت کے اخیانی بھائی ہونے کا بھی شرف ہے تو ابن مسعود

رضی اللہ عنہ اس صورت میں از رو یا تقریب کی علت مرجع نکال کر زیادہ کو بکر پر ترجیح دیتے ہیں۔ لیکن جمہور علماء اہل سنت عصبہ ہونے کی حیثیت سے ان دونوں میں کوئی تفریق نہیں کرتے۔ (الترغیب والترہیب)

اجتہاد

مذکورہ مسائل پر ایسی کے علاوہ فقہ اسلامی کی بہت سی وجہ یہ گر ہیں، صرف ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے تاخیر اجتہاد سے حل ہوئیں۔ آپ اشتباہ احکام و تفریع مسائل پر غیر معمولی قدرت رکھتے ہیں اور انصوحی شریعہ میں مانع و منسوخ، موقت و مودعی تفریق کر کے صحیح اشتباہ حکم کی راہ پیدا کر لیتے تھے، مثلاً ایک دفعہ استفاء آیا کہ ایک حاملہ عورت جس سے اس کا شوہر مر جائے عدت کیا ہے؟ چونکہ قرآن مجید میں عدت کے متعلق مختلف احکام ہیں۔ سورہ بقرہ میں عام حکم یہ ہے:

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَنكُم رِّبَاۤءٌ اَوْ اَصْحَابُ رِّبَاۤءٍ يَتَرَبَّصْنَ
بِاَنفُسِهِنَّ اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ وَعَشْرًا.

تم میں سے جو لوگ مرجائیں اور بیویاں چھوڑیں تو وہ (عورتیں) اپنے آپ کو چار مہینے دس دن تک روکے رکھیں۔

اور سورہ نساء میں خاص حاملہ عورتوں کے لئے جن کے شوہر مر گئے ہوں یہ حکم ہے۔

وَاُولَاتِ الْاِحْمَالِ اَجَلُهُنَّ اِنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ.

اور جو عورتیں حاملہ ہوں ان کی مدت یہ ہے کہ اپنا حمل وضع

کریں۔

اس بناء پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا خیال تھا کہ جس میں زیادہ مدت صرف ہو اس کو ایسی مدت قرار دیا جائے تاکہ دونوں آیات کا توافق ہو جائے لیکن ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے حاملہ عورت کے حق میں سورہ بقرہ کی آیت کو سورہ نساء کی آیت سے منسوخ قرار دے کر وضع حمل عدت قرار دی اور فرمایا میں اس کے لئے مہابہ کر سکتا ہوں کہ سورہ بقرہ سورہ نساء کے بعد نازل ہوئی ہے۔ (الترغیب والترہیب)

یہ مسئلہ کہ جہری نمازوں میں مقتدی کو سورہ فاتحہ پڑھنا چاہئے یا نہیں؟ آج تک احناف اور دیگر فرقہ اسلامیہ کے درمیان ایک معرکہ انکارام بحث ہے اور اس کا کسی طرح فیصلہ نہیں ہوئے پایا۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں یہ بحث پیدا ہو چکی تھی۔ چنانچہ ایک شخص نے بطور استفتاء کے اس مسئلے کو پیش کیا انہوں نے جواب دیا:

انصت فان فی الصلوۃ شغلاً سیکیفک ذاک الامام.

(سوا امام سمجھ اس ۹۶)

خاموش رہو کیونکہ نماز میں توجہ قائم نہیں رہتی، امام کا پڑھنا تمہارے لئے کافی ہے۔

اس جواب میں درحقیقت حسب ذیل تین دلیلوں کی طرف اشارہ ہے جو آج بھی احناف کے لئے مخالفین کے مقابلہ میں بمنزلہ حیر ہے۔

واذا قرى القرآن فاستمعوا له وانصتوا.

”جب قرآن پڑھنا جائے تو اس کو سنو اور خاموش رہو۔“

(۲) مقتدی کی قرأت سے نماز میں توجہ قلب باقی نہیں رہتی۔

(۳) آنحضرت ﷺ کا فرمان ہے:

من كان له امام فقرأه الامام فراقه له.

یعنی جو امام کے پیچھے ہو اس کے لئے امام کی قرأت کافی ہے۔

ایک مرتبہ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے پاس فرائض کا استفتاء آیا کہ ایک میت نے اپنے ورثہ میں ایک لڑکی، ایک پوتی اور ایک بہن چھوڑی ہے اس کی جائداد کس طرح تقسیم ہوگی انہوں نے جواب دیا کہ لڑکی اور بہن نصف کی مستحق ہیں اور پوتی محروم الارث ہے اس استفتاء کے ساتھ ہی ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی خدمت میں بھی یہی استفتاء آیا۔ انہوں نے فرمایا اگر میں رسول خدا کے فرمان پر ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے قول کو ترجیح دوں تو میں گمراہ ہوں گا۔ بیشک لڑکی نصف پائے گی لیکن دو ٹکٹ پورا کرنے کے لئے ایک سدرس پوتی کو بھی ملے گا اور جو باقی رہے گا

۱۰۰ کن کا حصہ ہے۔ (مسند احمد ج ۱ ص ۲۶۸ و بخاری ج ۲ ص ۹۹۷)

یہ جواب جب ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کو معلوم ہوا تو فرمایا جب تک یہ بڑا عالم ہم میں موجود ہے اس وقت تک ہم سے پوچھنے کی ضرورت نہیں۔ چنانچہ آج یہی فتویٰ تمام مسلمانوں کا معمول یہ ہے۔

صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی تعریف

ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے بارے میں

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے تبحر علمی و ملکہ و بہتاد کے تمام صحابہ رضی اللہ عنہم معترف تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب ان کو دیکھتے تو چہرہ بپاش ہو جاتا اور فرماتے کیف ملی علما (متحدک نام، مناقب طبقات ابن سعد، ج ۱ ص ۱۰۰)

ایک طرف ہے جو علم سے بھرا ہوا ہے۔ ایک مرتبہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے چند کوفیوں نے ان کے فتویٰ، حسن خلق، اور تبحر علمی کی بے حد تعریف کی۔ انہوں نے پوچھا کیا تم سچے دل سے کہتے ہو؟ بولے ہاں۔ فرمایا تم لوگوں نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی جو تعریف کی ہے میں ان کو اس سے بھی بہتر خیال کرتا ہوں۔ (طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۱۱۰)

ایک مرتبہ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے ایک شخص نے پوچھا کہ اگر کسی کے حلق سے پیوی کا دودھ چلا جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ وہ اس پر حرام ہو جائے گی۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ موجود تھے انہوں نے (روک کر کہ) آپ یہ کیا فتویٰ دیتے ہیں؟ مضاعت صرف دو سال تک ہے۔ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے: خوش ہو کر تعریف کے لہجہ میں لوگوں سے کہا جب تک یہ عالم تم میں موجود ہے مجھ سے کچھ نہ پوچھا۔ (مسند امام مالک ص ۲۲۲)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ایک شخص سے جو بہت کوفیوں سے نیچے لٹکائے تھا کہا ہر بندہ راہ پر کر کے باندھ اس نے کہا اے عبد اللہ تم بھی تہیہ نواد پر کرو۔ بولے میں تمہارے جیسا نہیں ہوں میری ٹانگیں ہتلی ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے

جب اس روایت کا حال سنا تو اس شخص کو کوڑے لگوائے کہ تو نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ جیسے شخص سے منہ زور کی کیا۔ (مساجد ص ۱۳۰)

نامعلوم مسائل میں رائے زنی سے احتراز

ایک طرف تو ان کی قوت اجتہاد و جدالت شان کا یہ حال تھا لیکن دوسری طرف حرام و احتیاط کا یہ عالم تھا کہ نامعلوم مسائل میں رائے زنی سے کام نہ لیتے تھے اور اپنے شاگردوں کو ہمیشہ ہدایت فرماتے تھے کہ جس چیز کو تم نہیں جانتے اس کے بارے میں یہ نہ کہا کرو کہ میری رائے اس میں یہ ہے یا میرا خیال یہ ہے بلکہ صاف کہہ دیا کرو میں نہیں جانتا۔ (اعلام المؤمنین ص ۶۳)

مسروق جیو کہ ان کے خاص تلامذہ میں سے ہیں بیان کرتے ہیں کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ اکثر سرت و افسوس کے ساتھ فرمایا کرتے کہ عنقریب ایسا زمانہ آنے والا ہے جبکہ علماء باقی نہ رہیں گے اور لوگ ایسے جاہلوں کو سردار بنائیں گے جو تمام امور کو محض اپنی رائے و عقل سے قیاس کریں گے۔ (اعلام المؤمنین ص ۶۳)

ایک مرتبہ ان کے پاس یہ استفاء آیا کہ ایک عورت کا نکاح ہو لیکن اس میں مہر کا کوئی تذکرہ نہیں ہوا یہاں تک کہ اس کے شوہر کا انتقال ہو گیا۔ کیا قلم ہے؟ عورت مہر وراثت کی مستحق ہے یا نہیں؟ چونکہ اس کے متعلق واقفیت نہ تھی اس لئے باوجود اصرار کے ایک مہینے تک خاموش رہے لیکن جب زیادہ مجبور ہو گئے تو بولے کہ میرا فیصلہ یہ ہے کہ وہ مہر مثل اور وراثت کی مستحق ہے اور اس کو عدت میں بیٹھنا چاہئے پھر فرمایا اگر صحیح ہے تو خدا کی طرف سے ہے اور اگر غلط ہے تو میری طرف سے اور شیطان کی طرف سے ہے خدا اور رسول ﷺ اس سے بری ہیں اس وقت حاضرین میں دو صحابی رضی اللہ عنہما حضرت جراح رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ موجود تھے انہوں نے اٹھ کر کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ رسول ﷺ نے بروح بنت واثق کے حق میں بھی یہی فیصلہ فرمایا تھا۔ اس تو افسس نے ابن مسعود کو غیر معمولی سرت حاصل ہوئی۔

(ابو داؤد باب فیمن زوجہ منہ اثمہا)

فتویٰ سے رجوع کرنا

اگر کوئی فتویٰ دیتے اور بعد میں اس کے خلاف پاتے تو فوراً رجوع کر بیٹے ایک مرتبہ ایک شخص نے کوئٹہ میں یہ مسئلہ دریافت کیا کہ ایک شخص نے نکاح کے بعد اپنی بیوی کو ہاتھ نہیں لگایا تو اس کے بعد اس کی ماں سے نکاح کر سکتا ہے تو ابین مسعود رضی اللہ عنہ نے جواز کا فتویٰ دیا تھا۔ لیکن جب نہینہ کر دیا تو یہ مسئلہ مظلوم ہوا اور یہ لڑکیوں کے سوا تمام صورتوں میں ناجائز ہے۔ چنانچہ انہوں نے کوئٹہ واپس آ کر مستفتی سے ملاقات کی اور اپنے فتویٰ سے رجوع کر کے فتح نکاح کا حکم دیا۔ (موطا امام مالک ص ۱۱۲)

معاصرین سے استفادہ

معلوم مسائل میں ان کو اپنے اعلیٰ علم معاصرین سے استفادہ کرنے میں عار نہ تھی ایک مرتبہ انہوں نے اپنی بیوی سے ایک لونڈی خریدی اور شرط یہ لگائی کہ اگر غرورخت کی جائے گی تو قیمت ان کی بیوی کو ملے گی۔ چونکہ ان کو غرور اس بیچ کی تکمیل میں شک تھا۔ اس لئے انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فتویٰ پوچھا انہوں نے جواب دیا کہ بیچ مشروط سے ملکیت حاصل نہیں ہوتی تم اس کے قریب نہ جاؤ۔ (موطا امام مالک ص ۳۳۲)

امام محمد نے کتاب آثار میں روایت کی ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم میں جو مجتہد منہج کیے ہاتے تھے وہ باہم فقہی مسائل میں بحث و مذاکرہ کرتے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ ایک ساتھ اور عمر رضی اللہ عنہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ ایک ساتھ امام شافعی کا بیان ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ زید رضی اللہ عنہ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ باہم ایک دوسرے سے استفادہ کرتے تھے اسی جہ سے ان کے مسائل باہم ملتے جلتے ہیں۔

عہدہ قضاء

آپ ﷺ میں کوئٹہ کے قاضی مقرر کئے گئے عہدہ قضاء کے علاوہ خزانہ کی

افسری، مسلمانوں کی مذہبی تعلیم اور وادی کوئٹہ کی وزارت کے فرائض بھی ان کے متعلق تھے چنانچہ فرمان تفری کے الفاظ یہ ہیں:

”انسی بعثت البکم عمار بن یاسر، امیر او ابن مسعود معلماً و زیوراً وقد جعلت ابن مسعود علی بیت مالکم و انھما لسن النجباء من اصحاب محمد (ﷺ) من اهل بدر فاسمعوا لھما و اطعوا و اقتدوا بهما و قد انترکتھما بن ام عبدلعلی نفسی“۔ (مسند الخلفاء ص ۲۴۸)

میں نے تم پر عمار بن یاسر کو امیر اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو معلم اور وزیر بنا کر بھیجا ہے۔

ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو بیت المال کی افسری بھی دی ہے یہ دونوں آنحضرت ﷺ کے ان بڑی عزت اصحاب میں سے ہیں جو کہ معرکہ بدر میں شریک تھے۔ اس لئے ان کو سمجھاؤ طاعت کو اور اتباع کرو حقیقت یہ ہے کہ میں نے تمہارے لیے ابن ام عبد کو (عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ) اپنی ذات پر ترجیح دی ہے۔ حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کابل دس سال تک نہایت مستعدی و خوش اسلوبی کے ساتھ اپنے فرائض انجام دیئے اس طویل عرصہ میں بساط سیاست پر گونا گوس انقلاب ہوئے خلیفہ دوم نے وفات پائی۔ خلیفہ ثالث نے مسند خلافت پر قدم رکھا اور خاص کوئٹہ کی عزت حکومت، اہل کوئٹہ کے احتجاج و شکایت پر یکے بعد دیگرے مختلف والیوں کے ہاتھ آئی لیکن وہ جس احتیاط اور انصاف کے ساتھ اپنے فرائض انجام دیتے تھے اس لحاظ سے کسی کو ان سے شکایت پیدا نہ ہوئی۔ لیکن فطری رحمہم دی نرمی، اور تعلق کے باعث حضور درگزر اور چشم پوشی ان کا قصہ جس شیوہ تھا لیکن اسی کے ساتھ وہ اس راز سے بھی واقف تھے کہ با رکاد عدالت میں جب کسی مجرم پر کوئی جرم ثابت ہو جائے تو اس کے ساتھ نرمی، درگزر کرنا اور حقیقت انصاف حکومت ارکان و اساطین کو متفرغ کر دیتا ہے اس وجہ سے وہ اپنی طبعی نرمی و شفقت کے باوجود قون عدالت کے اجراء میں کبھی دریغ نہ فرماتے، ایک دفعہ ایک شخص نے اپنے

برادر زادہ کو شراب خوری کے جرم میں جوش کیا، ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے تحقیقات کے بعد حد جاری کرنے کا حکم دے دیا لیکن جب دُڑے پڑنے لگے تو اس کا دل رتم و شفقت سے بھر آیا اور منت و سماجت کے ساتھ سفارش کرنے لگا۔ انہوں نے فرمایا تو نہایت ظالم بچا ہے اس کو حد شرعی کا مستحق ثابت کر کے چھوڑ دینے کی سفارش کرتا ہے جواب ممکن نہیں ہے، اسلام میں سب سے پہلے ایک عورت پر حد جاری کی گئی جس نے چوری کی تھی آنحضرت ﷺ نے اس کے ہاتھ کاٹ دیے کا حکم صادر فرمایا اور فرمایا تم لوگوں کو اعراض و چشم پوشی سے کام لینا چاہئے کیا تم پسند نہیں کرتے کہ خدا تمہیں بخش دے، بعض دفعہ ایک جرم مجرموں کے اخلاقی حیثیات کے لحاظ سے ان کو مختلف سزاؤں کا مستوجب قرار دیتا ہے۔ حضرت عبداللہ اس نکتہ سے بھی اچھی طرح آگاہ تھے۔ ایک دفعہ ان کو اطلاع دی گئی کہ مسیلہ کذاب کے تبعین میں سے کچھ لوگ اب بھی موجود ہیں جو اس کو رسول خدا کہتے ہیں۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے چند سپاہی بھیج کر ان کو گرفتار کرایا اور سب کی توبہ قبول کر کے چھوڑ دیا۔ لیکن ان کے سرگروہ ابن نواحہ کے لئے قتل کی سزا تجویز کی لوگوں نے اس پر اعتراض کیا تو بولے ابن نواحہ اور ابن اعلیٰ دو شخص مسیلہ کذاب کی طرف سے رسول اکرم ﷺ کی طرف سفیر بن کر گئے تھے، آنحضرت ﷺ نے پوچھا کیا تم مسلمہ (کذاب) کی رسالت پر ایمان رکھتے ہو؟ انہوں نے کہا ہاں، تو آپ ﷺ نے فرمایا اگر تم دونوں سفیر نہ ہوتے تو تم کو میں قتل کر دیتا۔ اس بنا پر جب وہ اس باطل عقیدہ سے باز نہیں آیا تو رسول اللہ ﷺ کی خواہش کا پورا کرنا ضروری تھا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں جب کوفہ سازش، فتنہ، اور بدامنی کا مرکز ہو گیا تو عہدہ قضاء کے لحاظ سے نذر دہ ابن مسعود کو بھی غیر معمولی دشواریاں پیش آئیں۔ ایک دفعہ عقبہ بن ولید کے دور امارت میں ایک ساحر کا مقدمہ پیش ہوا جو امیر کوفہ کے سامنے اپنی شہیدہ بازی دکھارہا تھا لیکن فیصلہ کے حاصر ہونے سے پہلے ہی جناب نامی شخص نے اس کو قتل کر دیا کیونکہ یہ صریح معاملات حکومت میں مداخلت تھی اس لئے انہوں نے قاتل کی گرفتاری کا حکم دے کر دربار خلافت کو مفصل واقعہ سے مطلع کیا وہاں

سے حکم آیا کہ معمولی حبیبہ و قویخ کے بعد چھوڑ دو۔ اور لوگوں کو سمجھاؤ کہ آئندہ اس قسم کے واقعات کا اعادہ نہ ہونے پائے، ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے حکم کی تعمیل کی اور اہل کوثر کو جمع کر کے فرمایا صاحبو! صرف شک و شبہ پر کوئی کام نہ کرو اور عدالت کو اپنے ہاتھوں میں نہ نو بزموں اور خطا کاروں کو سزا دینا ہمارا فرض ہے تم کو اس میں مداخلت کی ضرورت نہیں۔

(تاریخ طبری ص ۲۸۳۵)

اسی سال والی کوثر عقبہ بن ولید پر شراب خوری کا الزام لگایا گیا ایک جماعت نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے شکایت کی کہ وہ تھلہ میں شراب پیتا ہے۔ انہوں نے جواب دیا جاسوسی میرا فرض نہیں۔ اگر ایک شخص چھپ کر کوئی کام کرتا ہے تو میں اس کی پردہ دری کے درپے نہیں ہو سکتا ولید نے یہ جواب سنا تو ناراض ہو کر ان کو بلاوا بھیجا اور پوچھا کہ کیا مفیدین کو ایسا ہی جواب دینا مناسب تھا؟ میں چھپ کر کون سا کام کرتا ہوں! یہ تو اس شخص کے لئے کہا جاسکتا جو مشکوک ہو۔ غرض اسی سوال و جواب میں بات بڑھ گئی اور دونوں ایک دوسرے سے کشیدہ خاطر آئے۔ (تاریخ طبری ص ۲۸۳۵)

خزانہ کی افسری

ابن مسعود رضی اللہ عنہ عہدہ قضاء کے ساتھ خزانہ کی افسری پر بھی مامور تھے کوثر عظمیٰ وسعت و کثرت حاصل کی وجہ سے اس کا بیت المال نہایت اہمیت رکھتا تھا اس سے لاکھوں روپے کی وظائف جاری تھے فوجی مراکز ہونے کے باعث ہزاروں فوجیوں کی تنخواہ جاری تھی اور خراسان، ترکستان اور آرمینیا پر وقتاً فوقتاً جو فوج کشی ہوتی رہتی اس کے مصارف ادا کئے جاتے اسی بنا پر دوسرے اہم مشاغل کے ساتھ اس شعبہ کی اس طرح نگرانی کرنا کہ ایک حبیبہ بھی ادھر نہ ہونے پائے درحقیقت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی انتظامی قابلیت، بیداری مغز اور حساب فہمی کا حیرت انگیز کارنامہ ہے۔

وہائی حیثیت سے ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہر بے نیازی کے اہکیم کے بادشاہ تھے دنیا کی بڑی سے بڑی نعمتوں کو فقارت کے ساتھ ٹھکرا دیتے تھے۔ لیکن قومی سرمایہ کے تحفظ میں اس قدر سخت تھے کہ اعزہ احباب افسر اور والی ملک کے ساتھ بھی کسی قسم کی

رہایت ملحوظ نہ رکھتے تھے۔ ایک دفعہ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ والی کوفہ نے بیت المال سے کچھ قرض لیا اور ناداری کے باعث ایک عرصہ تک ادا نہ کر سکے، ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے مہتمم بیت المال کی حیثیت سے نہایت سختی سے مطالب شروع کر دیا یہاں تک کہ ایک دن تلخ کلامی کی نوبت پیش آئی۔ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے جھلا کر چھتری زمین پر پھینک دی اور دونوں ہاتھ اٹھا کر کہا اے آسمان اور زمین کے پیدا کرنے والے! چونکہ یہ نہایت مستجاب الدعوت مشہور تھے اس لئے ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے خوف زدہ ہو کر کہا دیکھو میرے لیے بد زعانہ کرتا بولے بخدا، اگر مجھے خوف خدا نہ ہوتا تو تیرے لئے سخت قسم کی ہمدعا کرتا۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ان کا یہ انداز دیکھا تو تیزی سے کاشانہ انورت سے باہر نکل آئے۔ اس واقعہ کی رپورٹ دربار خلافت میں پہنچی تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے سخت ناراضگی کا اظہار کیا اور سعد بن ابی وقاص کو معزولی کر کے ولید بن عقبہ کو والی بنا کر بھیجا۔ حضرت عبداللہ بھی اس ناراضگی سے متعلق نہ تھے تاہم وہ ایک عرصہ تک اپنے عہدے پر برقرار رہے۔ (تاریخ طبری ص ۱۸۸)

معزولی

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے آخری عہد خلافت میں جب مختلف سازشوں کا بازار گرم ہوا تو ان سازشوں نے زیادہ دیر تک ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو بھی اپنے عہدے پر رہنے نہ دیا اور آپ بھی یکا یک معزولی کر دیئے گئے، معزولی کی خبر نے کوفہ کی علمی دنیا کو ماتم کدہ بنا دیا احباب، معتقدین، مظلوم اور ایمان شہر کی ایک بڑی جماعت نے جمع ہو کر اس فرمان عزل کی سخت مخالفت اور ناراضگی ظاہر کی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مصر ہوئے کہ آپ کوفہ سے تشریف لے جائیں۔ مگر اس کی پاداش میں آپ کو کوئی مصیبت پہنچنے لگی تو ہم اسے روکیں گے۔ تو ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے جواب دیا نہیں میرے اوپر امیر کی اطاعت فرض ہے اگر بالفرض میں امیر کی اطاعت نہ کروں تو ہو سکتا ہے میری وجہ سے کوئی فساد برپا ہو جائے اور صرف میں مسلمانوں کے درمیان فتنہ کا سبب بن جاؤں اور اس کی ابتداء میری طرف سے ہو۔ غرض یہ کہ عمرہ کی نیت کر کے ایک جماعت کے

ساتھ حجاز کی طرف روانہ ہو گئے۔ (الامابہ)

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی تجہیز و تکفین

ابن مسعود رضی اللہ عنہ جب حجاز تشریف لارہے تھے تو وہ یہ منورہ کے راستے میں ایک مقام ہے جو ربذہ کہلاتا ہے وہاں پر ابوذر رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوا آپ نے وفات کے بعد ان کی تدفین کی، ایک مفصل واقعہ تاریخ طبری میں یوں مذکور ہے کہ یہ واقعہ ۸ ذی الحجہ ۳۱ھ کا ہے جب ابوذر رضی اللہ عنہ کی وفات کا وقت قریب آیا تو فرمایا دیکھو بیٹی کوئی قافلہ تو نہیں آ رہا بیٹی نے دیکھ کر فرمایا ابھی کوئی قافلہ نہیں آ رہا پھر کوئی تھوڑی دیر گزری کہ ابوذر نے بیٹی سے کہا کہ بکری ذبح کرے اور اس کو پکائے تو انہوں نے بکری ذبح کی اور اس کا گوشت تیار کیا۔ پھر حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے کہا ابھی میری موت کے بعد ایک قافلہ آئے گا مجھے دفن کرے گا تم ان سے کہہ دینا کہ آپ لوگ اس وقت تک سوار نہ ہوں جب تک یہ گوشت نہ کھالیں جب کھانا کھل تیار ہو گیا تو حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے بیٹی کو ایک دفعہ دوبارہ دیکھنے کا حکم دیا اور فرمایا دیکھو کوئی قافلہ تو نہیں آ رہا وہ گئیں اور دیکھا کہ واقعی ایک قافلہ آ رہا ہے دابیں آ کر باپ کو بتایا کہ وہاں تو ایک قافلہ آ رہا ہے آپ نے فرمایا میرا منہ قبلہ کی طرف کر دو انہوں نے حکم کی قیاس کی پھر یہ جملہ ارشاد فرمانے لگے: بِسْمِ اللّٰهِ وَبِاللّٰهِ وَعَلٰی مِلَّةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ اور یہ کہہ کر آپ کی وفات ہو گئی یہ دیکھ کر بیٹی گھر سے باہر نکل آئیں اور راستہ میں آ کر کھڑی ہو گئیں۔ یہاں تک کہ قافلہ آپ کو دیکھ کر رک گیا آپ نے ان سے کہا اللہ آپ پر رحم کرے ذرا ابوذر سے مل لیں۔ وہ قافلہ دالے بولے کہاں ہیں ابوذر۔ بیٹی نے بتایا کہ وہ وہاں رہتے ہیں اور ابھی ان کی وفات ہو گئی ہے لہذا آپ ان کے کفن و دفن کا انتظام کریں وہ قافلہ فدیت ابھی وامی یعنی میرے ماں باپ آپ رضی اللہ عنہ پر نذرانہ بکرا کر اتر پڑے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہی قافلہ کے امیر تھے جو کوفہ سے مکہ جا رہے تھے۔ جب آپ کو ان کی وفات کی علم ہوا تو ان کی نعش سے لپٹ کر رونے لگے اور ساتھ ساتھ یہ الفاظ بھی ادا فرما رہے تھے کہ صدق رسول اللہ ﷺ یموت و حید و یبعث

وحیدہ "اللہ کے رسول ﷺ کی بات بالکل سچ ہو گئی کہ (ابوذر رضی اللہ عنہ) اکیلے علیٰ مرتیں گے اور اکیلے ہی حشر کے روز اٹھائے جائیں گے۔" پھر آپ نے ان کو غسل دیا اور کفن پہنا کر نماز جنازہ پڑھائی۔ اور ان کو وہیں دفن کر دیا جب ان قدام اسود سے فارغ ہو گئے اور یہ اردہ کیا کہ اپنی منزل مقصود کی طرف روانہ ہو جائیں تو ابوذر کی صاحبزادی بولیں کہ میرے والد نے مجھ سے قبل از وفات کہا تھا کہ ان قافلہ والوں کو میرا سلام پہنچا دینا اور ان کو قسم دے کر یہ کہنا کہ آپ اس وقت تک سوار نہ ہوں جب تک یہ کھانا نہ کھا لیں۔ آپ نے ان کی بات مان لی اور کھانا کھا کر نور اودانہ ہو گئے اور واپس پہنچ کر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو ابوذر رضی اللہ عنہ کی وفات کی اطلاع دی اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی بیٹی چونکہ (ربذہ) میں اکیلی رہ جاتیں اس لئے ان کو اپنے ساتھ لے آئے اور ان کے اصل خاندان سے ملا دیا اس کے بعد ابن مسعود رضی اللہ عنہ عمرہ سے فارغ ہو کر مدینہ منورہ مقیم ہو گئے اور بقیہ قافلہ جو آپ کو چھوڑنے آیا تھا واپس کوثر چلا گیا۔ (بخاری، الجرائد ص ۳۵۸)

علاست اور وفات

۳۳ھ میں جب آپ کی عمر مبارک ساٹھ سے ستاؤں ہو چکی تھی۔ ایک شخص نے حاضر خدمت ہو کر عرض کیا "خدا مجھے آپ کی زیارت سے محروم نہ کرے۔" میں نے گزشتہ رات خواب میں دیکھا ہے کہ حضور ﷺ ایک بلند منبر پر تشریف فرما ہیں۔ اور آپ رضی اللہ عنہ سامنے ہیں اسی حالت میں ارشاد ہوتا ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ میرے بعد تمہیں بہت تکلیف پہنچائی گئی، آؤ میرے پاس چلے آؤ۔ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے جب اس شخص سے یہ سنا تو فرمایا کہ بخدا تم نے یہ ہی خواب دیکھا ہے۔ بولا ہاں فرمایا تم میرے جنازے میں شریک ہو کر ہی کہیں جاؤ گے۔ یہ خواب چند روز میں حقیقت میں بدل گیا آپ اس طرح بیمار ہوئے کہ لوگوں کو آپ کی زندگی سے ہاپوسی ہو گئی۔ امیر المومنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ آخری لمحات میں عیادت کے لئے تشریف لائے اور اس طرح گفتگو شروع فرمائی۔ حضرت عثمان: آپ کیا چاہتے ہیں؟ حضرت عبداللہ! خدا کی رحمت۔ حضرت عثمان: آپ کے لئے طیب بلاؤں؟ حضرت عبداللہ! مجھے طیب ہی

نے پیاد کر ڈالا۔ حضرت عثمان: آپ کا وظیفہ جاری کر دوں؟ حضرت عبداللہ! مجھے اس کی ضرورت نہیں۔ حضرت عثمان آپ کی صاحبزادیوں کے کام آئے؟ حضرت عبداللہ! کیا آپ کو میری لڑکیوں کے محتاج اور فقیر ہونے کا خطرہ ہے؟ میں نے انہیں تنہم دیا ہے کہ ہر رات سورہ واقعہ پڑھ لیں کریں کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا جو کوئی سورہ واقعہ ہر رات میں پڑھے گا کبھی فائدہ میں مبتلا نہ ہوگا۔ (اسماء: ج ۲ ص ۲۵۷)

لیکن ابن مذکورہ سوال و جواب کا حاصل یہ نہیں کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی اس حالت میں وفات ہوئی تھی کہ دونوں کے دل صاف نہیں ہوئے تھے۔ بلکہ طبقات ابن سعد میں یہ بات موجود ہے کہ وفات سے پہلے دونوں نے دل صاف کرا لئے تھے۔ جو معمولی رنجش تھیں وہ دور ہو گئی تھیں۔ (طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۱۱۰)

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کو جب سفر آخرت کا یقین ہو گیا تو انہوں نے زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ اور ابن کے صاحبزادے عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو بلایا اور اپنے مال و اسباب اور اموال و نیز اپنی قیمتی و تکلفین سے متعلق مختلف وصیتیں فرمائیں اور ساتھ برس سے کچھ زیادہ عمر پھر ۳۲ھ میں اس دار فانی سے انتقال فرمایا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون مستند اور صحیح روایت کے مطابق آپ کی نماز جنازہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے پڑھائی اور آپ کو حضرت عثمان بن مظعون کے برابر جنت البقیع میں دفن کیا گیا۔

(طبقات ابن سعد باب زکریا و امی یا بن مسعود ص ۱۵۹)

اولاد

آپ کے دو بیٹے عبدالرحمن اور ابو عبیدہ ہیں اور آپ کی بیٹیاں بھی ہیں۔ جبکہ آپ کی زوجہ کا نام زینب ثقیفی ہے۔ آپ کا ایک پوتا جس کا نام قاسم بن عبدالرحمن ہے۔

فقیر مکہ حضرت امام عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما

حضور ﷺ کی وفات کے وقت آپ کی عمر تیرہ سال تھی۔ آپ نے علم حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے حاصل کیا علم میں اس اوسنے مقام پر پہنچے کہ آپ کو سب الامہ کہا جانے لگا۔ (امام بیہق ص ۲۳۰-۲۳۱)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہ قرآن کریم کے بڑے اچھے مفسر ہیں اگر یہ ہماری عمر کے ہوتے (یعنی خود حضور ﷺ سے علم حاصل کرتے) تو ہم میں سے کوئی قصص عم میں ان کے پایہ کا نہ ہوتا۔ آپ نے ہی انہیں ترجمان القرآن کا لقب دیا۔ (ابن ابی)

آپ کی والدہ ام المومنین حضرت مسودہ رضی اللہ عنہا کی سچی بہن تھیں۔ آپ کے والد حضرت عباس رضی اللہ عنہ انہیں ولادت کے بعد حضور ﷺ کے پاس لے آئے اور آپ نے اپنا ألعاب و بھن ان کے منہ میں ڈالا اور دعا فرمائی۔ آپ نے علیہم علیہم الکتاب بھی آپ کے حق میں کہا۔ (صحیح بخاری، ج ۱ ص ۵۳۱)

ایک اور موقع پر آپ نے ان کے لیے دعا فرمائی:

اللھم فقیہ فی الدین وعلیہ التاویل۔ (مسند احمد، ج ۱ ص ۳۸۸)

اے اللہ انہیں دین میں فقہ عطا فرما اور ان پر مراد قرآن کو سمجھ کر دے۔

ایک دفعہ یہ بھی فرمایا:

اے اللہ! اس سے علم کی روشنی بھیلے۔ (اسد الغابہ)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ باوجودیکہ ان کے استاد تھے مگر وہ آپ کا احترام کرتے اور وہ آپ کو بد رویوں کے ساتھ نہ جانتے تھے۔ حضرت عطاء (۱۱۳ھ) فرماتے ہیں میں نے ان سے زیادہ کسی کی مجلس فقہ سے بھرپور نہ دیکھی۔ آپ فرماتے ہیں:

ان اصحاب الفقه عنده واصحاب القرآن عنده
واصحاب الشعر عنده يصدرهم كلهم من وادواسع.

(الامام ج ۲ ص ۳۳۲)

فقہ کے لوگ بھی آپ کے پاس بیٹھے ہوتے تفسیر کے لوگ بھی آپ
کے ہاں بیٹھا کرتے اعلیٰ الادب بھی وہاں آئے ہوتے۔ ہر ایک دور
کے علما کون سے آیا ہوتا تھا۔

آپ کی نماز جنازہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے بیٹے محمد بن حنفیہ نے
پڑھائی اور فرمایا:

والله مات اليوم جبر هذه الامة. (مذکرۃ الخلفاء ج ۱)

بجدا آج اس امت کا سب سے بڑا عالم دنیا سے چل بسا۔

آپ کے خصوصی شاگردوں میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پوتے
قاسم بن محمد، علامہ ابن سیرین، عطاء، مجاہد، ثمالی، عمرو بن دینار، علامہ شعبی اور سعید بن جبیر
سرفہرست ہیں۔ مکہ میں فقہ کی بنیاد آپ نے ہی رکھی۔ آپ نے اپنے فقہی ذہن سے
اسے فتاویٰ مرتب فرمائے کہ بقول حافظ ابن قیم (۱۵۷ھ) میں جلدوں میں لکھے
گئے۔ (اعلام الموقعین ج ۱ ص ۱۳)

دنیا میں فقہ کی یہ پہلی کتاب تھی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے چند فقہی مسائل

اگر کوئی مسئلہ آپ کو قرآن و حدیث میں نہ ملتا تو آپ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ
اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فیصلوں کی پیروی کرتے تھے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ تقلید
اعلم اس دور میں بھی جاری ہو چکی تھی اگر وہاں انہیں اس کا فیصلہ نہ ملتا تو اپنی رائے قائم
فرماتے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ دین میں رائے قائم کرنا عہد صحابہ رضی اللہ عنہم میں ہرگز
کوئی عیب نہ سمجھا جاتا تھا اور یہ روئی رائے ہوتی تھی حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ

لکھتے ہیں: قال بوابہ۔ آپ اپنی رائے سے بات کہتے۔ (الامامہ ج ۲ ص ۲۲۲)

(۱)..... آپ ایک مجلس میں دی گئی تین طلاقیں کو تین قرار دیتے تھے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ کے نزدیک وہ حدیث جس میں ہے کہ حضور ﷺ اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے عہد میں ایک مجلس کی تین طلاقیں ایک ہی سمجھی جاتی تھیں موصول تھیں جو اپنے ظاہر پر مبنی نہیں سمجھی گئی بلکہ اس ناسانی نے اس پر اسی لیے یہ باب باندھا ہے۔

باب طلاق الثلث المتفرقة قبل الدخول بالنزوة.

(سنن کبریٰ للنسائی ج ۳ ص ۱۵۲)

وہ تین طلاقیں جو علیحدہ علیحدہ دی جائیں اس عورت کو جو اپنے گھر نہ لائی گئی تھی۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ اس عورت کے بارے میں ہے جو ابھی گھر نہ لائی تھی
بواوردہ بسائی گئی ہو۔

(۲)..... آپ تین وتر کے قائل تھے حافظ ابو جعفر الطحاوی (۳۲۱ھ) لکھتے ہیں:

وقد روی عن سعد بن جبیر ومعنى بن الجوز عن ابن

عباس فى وتر رسول الله ﷺ مفرداً ما يدل على انه

ثلث فمن ذلك ما حدثنا ابو بكره قال حدثنا

ابوداؤد..... عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ كان

يوتر بثلث. (طحاوی ج ۱ ص ۱۶۰)

بائیں ہم جب آپ کو خبر دی گئی کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے وتر ایک رکعت

بھی پڑھے ہیں تو آپ نے فرمایا:

اصاب انه فقیه (صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۳۱)

انہوں نے صحیح کیا وہ بے شک فقیہ ہیں۔

اس میں آپ کہہ گئے کہ ایک وتر مستقل نماز کے طور پر حضور ﷺ اور دیگر اکابر

صحابہ رضی اللہ عنہم سے مروی نہیں ہیں۔ حضرت امیر ۵۰ ویں رضی اللہ عنہ نے جو یہ بات کی

ہے اپنے استقباط سے کی ہے۔ وہ نقیہ ہیں اور فقیہ کو اجتہاد کا حق ہے گو اس میں وہ خطا کرے وہ اجر کا مستحق ہے۔

(۲)..... حضرت سعید بن جبیر کہتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا نماز میں صرف شروع کے وقت رفع یدین کی جائے۔ نماز میں کسی اور موقع پر (رکوع کرتے یا رکوع سے اٹھتے) رفع یدین نہ کی جائے،

لا ترفع الایدی الا فی سبغ مواطن اذا قام الی

الصلوة..... الحدیث۔ (المعنف، ص ۲۱۳)

الذین هم فی صلواتهم خاشعون (منحبتون متواضعون

لا یلبثون یمناً ولا شمالاً ولا یرفعون یدیهم فی الصلوة

(۳)..... آپ خطبہ جمعہ کے وقت تحیۃ المسجد پڑھنے کو مکرر دہکھتے تھے۔

(تیسرے ابن عباس ص ۲۸۳)

گویا حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے جو یہ حدیث مروی ہے کہ امام خطبہ پڑھ رہا ہو تو بھی تم تحیۃ المسجد پڑھو یا اپنے ظاہر پڑنی نہیں سمجھی گئی۔

اذا جاء احدکم يوم الجمعة والامام یخطب فلیبرک

و رکعتین (ابن)

جب تم میں کوئی جمعہ کے دن آئے اور امام خطبہ دے رہا ہو تو دو دو

رکعت تحیۃ المسجد پڑھ لے۔

اس میں والامام بخطب سے مراد والامام اراکان بخطب ہے کہ امام منبر پر آگیا ہے اور خطبہ دینے کو ہے اس وقت نماز تحیۃ المسجد پڑھی جائے گی، مشہور تابعی حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ ہے کہ امام منبر پر آجائے تو اس وقت سے ہی مقتدیوں کے لیے نہ کسی کو بات کرنے کی اجازت ہے نہ کسی کے لیے نماز پڑھنے کا موقع ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ، حضرت ابن عباس اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم کا موقف بھی یہی ہے۔

اذا خرج الامام فلا صلوة ولا كلام. (صحیح مسلم ج ۱)

جب امام آجائے تو پھر نہ کوئی نماز پڑھے اور نہ بات کرے۔

عن علي وابن عباس وابن عمر كانوا يكرهون الصلوة

والكلام بعد خروج الامام. (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۲۰)

یہ دو مذہب آپ کے سامنے ہیں۔ یہ مذہب کسی کا نہیں کہ امام خطبہ دے رہا ہو تو بھی مقتدی تحیۃ المسجد پڑھ لے۔ سو حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی مذکورہ حدیث آپ کے منبر پر تشریف فرما ہونے سے متعلق ہے آپ نے عملاً خطبہ شروع کر دیا ہو تو آپ اس میں تحیۃ المسجد پڑھنے کا حکم نہیں دے رہے اگر ایسا ہوتا تو آپ ان روایات کی رو سے جن سے مضموم ہوتا ہے کہ آپ خطبہ جو شروع کر چکے تھے (اپنے خطبہ سے رکع نہ جاتے اور انتظار نہ فرماتے کہ وہ اپنی نماز تحیۃ المسجد پڑھ لے اور آپ خطبہ پھر سے شروع فرمائیں۔ اس پس منظر میں حضرت سلیم غطفانی کے اس واقعہ میں مندرجہ ذیل امور زیر نظر رکھے جائیں:

(۱)..... جاز سلیم الغطفانی يوم الجمعة ورسول

الله ﷺ فاعدا على المنبر فقعده سلیم. (صحیح مسلم ج ۱)

ص ۲۸۷ میں کہیں لاہنائی ج ۱ ص ۵۸۸)

جمعہ کے دن سلیم غطفانی آئے اور حضور پاک ﷺ منبر پر

بیٹھے تھے سو سلیم بھی بیٹھ گئے۔

(۲)..... ان النبی ﷺ حيث امره ان يصلي ركعتين

امسك عن الخطبة حتى فرغ من ركعتيه ثم عاد الى

الخطبة. (المصنف ج ۱ ص ۴۴۷)

بے شک نبی ﷺ نے جب آپ کو دو رکعت پڑھنے کے لئے کہا تو

خود خطبہ سے رکع گئے یہاں تک کہ وہ اپنی دو رکعتوں سے فارغ

ہوا تب آپ اپنے خطبہ کی طرف لوٹے۔

(۳) . . . امام جب خطبہ شروع کرے تو مقتدیوں پر اس وقت چپ رہنا واجب ہو جاتا ہے آنحضرت ﷺ نے فرمایا:

ثم ينصت اذ انكلم الامام (صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۲۱)

جب امام بولے تو آنے والا نمازی چپ رہے۔

(۴) . . . اور یہ بھی فرمایا:

اذ قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والامام

يخطب فقد لغوت (ایضاً ج ۱ ص ۱۲۸)

جب تو نے اپنے کسی ساتھی کو خطبہ جمعہ کے وقت کہا چپ رہو تو

تو نے بھی لگو کہا۔ (یعنی بولنا ہی نہ چاہئے تھا)

ان تمام روایات کی روشنی میں جمہور سلف صالحین کا موقف یہ ہے کہ امام کے خطبہ پڑھنے کے وقت کوئی شخص تحیۃ المسجد نہ پڑھے اور یہی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا موقف تھا۔

علامہ نووی شرح مسلم میں لکھتے ہیں:

قال مالك والبيهقي وابو حنيفة والثوري وجمهور

السلف من الصحابة والتابعين لا يصلحهما وهو مروي

عن عمرو عثمان وعلي رضي الله عنهم وحدثهم

بالانصات. (شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۸۷)

امام مالک، بیہقی، ابو حنیفہ، سفیان الثوری اور جمہور صحابہ

رضی اللہ عنہم اور تابعین کا یہی موقف ہے کہ خطبہ جمعہ کے وقت کوئی

شخص دو رکعت تحیۃ المسجد نہ پڑھے۔

موجود حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث مذکورہ بالا میں والامام یخطب کا مطلب

یہی نیا گیا ہے اور والامام اور اذان یخطب جیسے قرآن کی آیت اذ اقمتم الی الصلوة

لما غسلا وجوہکم کا یہ معنی نہیں کہ نماز میں کھڑے ہو کر پھر منہ دھو بلکہ مراد یہ ہے کہ

اذا اردتم ان تقوموا للصلوۃ جب تم نماز کے لیے کھڑے ہونے کا ارادہ کرو۔ قرآن کے اس غادرے سے اس حدیث کا مطلب سمجھنا آسان ہو جاتا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی فقہی خدمات

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے فتاویٰ فقہ کی سنگ بنیاد ہیں، اس کی تشریح کے لیے ایک دفتر چاہیے، اس لیے ہم ان کو قلم انداز کرتے ہیں، تاہم ان کی فتہ دانی کا سرسری اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ ابو بکر محمد بن موسیٰ ظلیف مامون الرشید کے پوتے نے جو اپنے زمانہ کے امام تھے، ان کے فتاویٰ ۲۰ جلدوں میں جمع کیے تھے۔

مکہ میں فقہ کی بنیاد ان ہی نے رکھی، وہ تمام فقہاء جن کا سلسلہ مکہ کے شیوخ تک پہنچتا ہے، وہ سب بالواسطہ یا بلا واسطہ ان کے خوشہ چین تھے، ایک خیر و مجتہد کے لیے قیاس ناگزیر ہے، کیونکہ دقتاً و قفاً بہت سے ایسے نئے مسائل پیدا ہوتے رہتے ہیں، جو حضرت حامل شریعت علیہ السلام کے عہد میں نہ تھے، اور ان کے متعلق کوئی صریح حکم موجود نہیں ہے، ایسے وقت میں مجتہد کا یہ فرض ہے کہ وہ منصوص احکام اور ان میں علت مشترک نکال کر ان پر قیاس کر کے حکم صادر کرے، ورنہ فقہ کا دروازہ ہمیشہ کے لیے بند ہو جائے گا، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے سامنے جب کوئی مسئلہ پیش ہوتا تو وہ پہلے کتاب اللہ کی طرف رجوع کرتے، اگر اس سے جواب مل جاتا تو ٹھیک، ورنہ رسول اللہ ﷺ کی سنت کی طرف رجوع کرتے، اگر اس سے بھی مقصد برآوری نہ ہوتی تو حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کا فیصلہ دیکھتے، اگر اس سے بھی عقلمند حل نہ ہوتا تو پھر اجتہاد کرتے مگر اسی کے ساتھ قیاس بالرائے کو برا سمجھتے تھے، چنانچہ وہ اس کی مذمت میں کہتے ہیں کہ ”جو شخص کسی مسئلہ میں ایسی رائے دیتا ہے جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ میں نہیں ہے تو جی بکھ میں نہیں آتا کہ جب وہ خدا سے ملے گا تو اس کے ساتھ کیا معاملہ پیش آئے گا۔“

علم فقہ میں تعمق کا قصہ

ابو سلمہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے تھے کہ جس

مجلس کے متعلق مجھ کو پتہ چلتا کہ اس نے آنحضرت ﷺ سے کوئی حدیث سنی ہے تو میں خود اس کے مکان پر جا کر اس سے استفادہ حاصل کرتا حالانکہ اگر میں چاہتا تو راہی کو اپنے یہاں بوا سکتا تھا، ابو رافع رضی اللہ عنہ آنحضرت ﷺ کے غلام تھے اس لیے ان کو آنحضرت ﷺ کے افعال دیکھنے اور اقوال سننے کا زیادہ موقع ملتا تھا، ابن عباس رضی اللہ عنہما ان کے پاس کاتب لے کر آتے اور پوچھتے کہ آنحضرت ﷺ نے فلاں فلاں دن کون سا عمل فرمایا اور کیا بات ابرشا فرمائی، ابو رافع رضی اللہ عنہ بیان کرتے اور کاتب قلمبند کرتا جاتا، اسی تلاش و جستجو نے ان کو اقوال و اعمال نبوی ﷺ کا سب سے بڑا حافظ بنا دیا تھا، اکثر اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم کو جو علم اور مرتبہ میں ان سے کہیں زیادہ تھے، ان کے مقابلہ میں اپنے قصور علم کا اعتراف کرنا پڑتا تھا۔ یہ فتویٰ دیتے تھے کہ حاکم۔ عورت طواف رخصت کئے بغیر لوٹ جائے، حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو معلوم ہوا تو انہوں نے کہا تم عورت کو طواف رخصت چھوڑنے کا فتویٰ دیتے ہو، انہوں نے کہا ہاں، زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہا یہ فتویٰ نہ دیا کرو۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا میں تو یہی فتویٰ دوں گا، اگر آپ کو شک ہے تو فلاں انصاریہ سے جا کر پوچھ لیجئے کہ حضور ﷺ نے اس کو یہ حکم دیا تھا یا نہیں؟ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے جا کر پوچھا تو ابن عباس رضی اللہ عنہما کا فتویٰ صحیح نکلا۔ چنانچہ ہنستے ہوئے واپس آئے اور بولے تم نے سچ کہا تھا۔ (مسند احمد، ۱/۱۶۴)

ایک الجھن کا حل

ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور مسور بن مخزوم میں محرم کے سر دھونے کے بارہ میں اختلاف ہوا، یہ کہتے تھے محرم سر دھو سکتا ہے، مخزوم اس کے خلاف تھے اس پر عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے عبداللہ بن حنین کو حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کے پاس تحقیق کے لئے بھیجا، یہ اس وقت کپڑا آڑ کے ہوئے کنوئیں پر نہا رہے تھے، عبداللہ نے سلام کیا، انہوں نے پوچھا کون؟ کہا میں ہوں عبداللہ بن حنین! (ابن عباس رضی اللہ عنہما نے پوچھا ہے کہ آنحضرت ﷺ احرام کی حالت میں کس طرح سر دھوتے تھے، ابویوب رضی اللہ عنہ نے عملاً نقشہ کھینچ کر بتا دیا۔ (سنن ابی داؤد، کتاب النماز، باب المحرم غسل راس))

ابن عباس رضی اللہ عنہما کی فقہی بصیرت

جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں آنحضرت ﷺ کے کسی قول و فعل کے بارے میں اختلاف ہوتا تو وہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کی طرف رجوع کرتے۔ اس بارے میں کہ آنحضرت ﷺ نے کہاں سے احرام باندھا؟ صحابہ رضی اللہ عنہم میں بہت اختلاف ہے، سعید بن جبیر نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہا کہ ”اے ابن عباس! مجھ کو حیرت ہوتی ہے کہ آنحضرت ﷺ کے اصحاب رضی اللہ عنہم آپ کے احرام باندھنے کی جگہ کی تعیین میں بہت زیادہ اختلاف رکھتے ہیں“ انہوں نے کہا میری معلومات اس بارے میں سب سے زیادہ ہیں، چونکہ آنحضرت ﷺ نے ایک ہی حج کیا ہے اس لیے لوگوں میں اختلاف پیدا ہو گیا، اس کا سبب یہ ہے کہ جب آپ نے ذوالحلیفہ کی مسجد میں دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد احرام باندھا اور لبیک کہنا شروع کیا، جو لوگ اس وقت موجود تھے انہوں نے اسی کو یاد رکھا، پھر جب آپ اونٹنی پر سوار ہوئے اور وہ چلی تو پھر آپ نے لبیک کہا، اس وقت جو لوگ موجود تھے وہ یہ سمجھے کہ آپ نے یہیں ابتدا کی ہے، چنانچہ وہ لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ جب آپ اونٹنی پر سوار ہو کر چلے اس وقت سے لبیک کہنا شروع کیا، اس کے بعد جب آپ ہند کی پہ چڑھے اس وقت سے کہنا شروع کیا، لیکن میں خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ آپ نے مسجد میں احرام باندھا، اس کے بعد جب اونٹنی چلی اور جب بلند مقام پر چڑھے دونوں مرتبہ لبیک کہا۔ (سنن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب وقت الاحرام)

ایک بے مثال علمی محفل کی سرگزشت

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا حلقہ درس بہت وسیع تھا، بیٹکڑوں، طلب کار، روڈ نشان کے خرمین کمال سے خوش چینی کرتے تھے، ان کی زندگی کا ہر لمحہ درس و تدریس کے لیے وقف تھا، کبھی کوئی شخص ان کے چشمہ فیض سے ناکام واپس نہ ہوا، اس عام فیض کے علاوہ بعض مجلسیں خصوصیت کے ساتھ درس و تدریس اور علمی مذاکروں کے لیے مخصوص تھیں، اور ان میں باقاعدہ ہر علم و فن کا جدا جدا تعلیم ہوتی تھی، ابو صالح تابعی بیان

کرتے تھے کہ

”میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ کی طرف ایک ایسی علمی مجلس دیکھی
 کہ اگر سارا قریش اس پر فخر کرے تو بھی بجا ہوگا، اس مجلس کا یہ حال تھا
 کہ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے مکان کے سامنے آدمیوں کا اتنا
 اثر دھاڑا تھا کہ ان کی کثرت سے آمدورفت مشکل تھی، میں نے جا کر
 اس اثر دھاڑ کی اطلاع دی تو مجھ سے پانی مانگا میں پانی لایا، انہوں نے
 وضو کیا، وضو کر کے بیٹھ گئے، پھر مجھ سے کہا جاؤ، قبر ان کے جس شعبہ
 کے متعلق جو مسائل ہوں ان کو اطلاع دو، میں نے اطلاع دی، دیکھتے
 ہی دیکھتے سانکوں سے سارا گھرا در تمام حجرے بھر گئے، جس نے جو
 سوال کیا اس کے سوال سے زیادہ اس کو جواب دے کر رخصت کیا،
 پھر مجھ سے کہا جاؤ، حرام و حلال اور فقہ کے سانکوں کو بلاؤ، میں نے
 ان لوگوں کو اطلاع دی چنانچہ ان کا جم غفیر آیا اور جن کو جو سوالات
 کرتے تھے، پیش کیے، فروا فرد، سب کو نہایت تشفی بخش اور ان کے
 سوالات سے زیادہ جواب دے کر رخصت کیا پھر فرمایا کہ اب
 تمہارے دوسرے بھائیوں کی باری ہے اس کے بعد قرآن و غیرہ
 کے سانکوں کو بلایا، ان کی تعداد بھی اتنی بڑی تھی کہ پورا گھر بھر گیا،
 ان کے پیشروں کی طرح ان کے سوالات سے زیادہ جوابات
 دے کر فارغ ہوئے تو مجھ سے کہا کہ عربی زبان شعر و شاعری اور
 ادب و انشاء کے سانکوں کو بلاؤ چنانچہ میں نے اطلاع دی، یہ لوگ
 آئے ان کے ہجوم کا بھی وہی حال تھا ان لوگوں نے جو سوالات کئے
 ان کے سوالات سے زیادہ جوابات دیے، ابو صالح یہ واقعہ بیان
 کر کے کہتے ہیں کہ میں نے کسی شخص کی اتنی بڑی مجلس نہیں دیکھی
 تھی۔ (مسندک حرم، ۳/۵۲۸-۵۲۸/۲، ۲/۲۶۲)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا خطبہ

ابن عباس رضی اللہ عنہما دس کے ان مستقل مطلقوں کے علاوہ کبھی کسی نماز کے بعد تقریر اور خطبہ کے ذریعے سے تعلیم دیا کرتے تھے۔ عبداللہ بن شقیق بیان کرتے ہیں کہ ایک دن ابن عباس رضی اللہ عنہ نے عصر کے بعد ہم لوگوں کے سامنے تقریر کی، اور اپنی دیر تک کرتے رہے کہ آفتاب غروب ہو گیا، اور تارے نکل آئے۔ نوگوں نے نماز کی آوازیں بلند کرنا شروع کیں ایک شمس نے مسلسل نماز کہا شروع کیا، ابن عباس رضی اللہ عنہما بولے تیرا اس ہو، تو مجھ کو سنت کی تعلیم دیتا ہے میں نے آنحضرت ﷺ کو دیکھا ہے آپ ظہر، عصر اور مغرب و عشاء کی نمازیں ایک ساتھ پڑھتے تھے، عبداللہ بن شقیق کے دل میں یہ بات ٹھنکتی رہی، انہوں نے جا کر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہاں یہ صحیح ہے۔ (صحیح مسلم کتاب صلوة امامہ و قمرہ)

ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کی نمازیں اکٹھے پڑھنے کا مطلب یہ ہے کہ بعض اوقات (کسی مجبوری کی وجہ سے) ظہر کی نماز کو تاخیر سے پڑھنے کا بالکل آخر وقت تک موخر کرتے اور عصر کی نماز کو وقت شروع ہوتے ہی پڑھ لیتے۔ مغرب، عشاء میں بھی یہ صورت حال ہوتی۔ اس طرح ظاہر بھی معلوم ہوتا ہے کہ دونوں نمازوں کو جمع کیا تھا حالانکہ درحقیقت دونوں کو ان کے وقت میں پڑھا گیا۔ البتہ یہ ان عرفات میں ظہر و عصر اور مزدلفہ میں مغرب و عشاء کی نمازیں ایک ہی وقت میں پڑھی جاتی ہیں۔

مسئلہ بتانے میں احتیاط

حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ ام اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے شاگرد حضرت عطاء، حضرت طاؤس اور حضرت عکرمہ بیٹھے ہوئے تھے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے کہ اتنے میں ایک آدمی آیا اور اس نے کہا کیا یہاں کوئی مفتی ہے؟ میں نے کہا پوچھو کیا پوچھتے ہو؟ اس نے کہا میں جب بھی پیشاب کرتا ہوں اس کے بعد ٹہنی نکل جاتی ہے۔ ہم نے کہا ہاں سہی جس سے بچ

جاتا ہے؟ اس نے کہا جی ہاں! ہم نے کہا اس سے تمہیں غسل کرنا پڑے گا وہ اس اللہ پر حتماً ہوا پشت پھیر کر واپس چلا گیا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جلدی جلدی نر ز پوری کی اور سلام پھیرتے ہی کہا، اے عمرہ! اس آدمی کو میرے پاس لاؤ۔ چنانچہ حضرت عمرہ اسے لے آئے تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا تم نے جو اس آدمی کو مسئلہ بتایا ہے وہ تم نے اللہ کی کتاب سے لیا ہے؟ ہم نے کہا نہیں۔ انہوں نے فرمایا کیا تم نے یہ مسئلہ حضور ﷺ کی سنت سے لیا ہے؟ ہم نے کہا نہیں۔ انہوں نے فرمایا کیا تم نے حضور ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم سے لیا ہے؟ ہم نے کہا نہیں۔ انہوں نے فرمایا پھر کس سے لیا ہے؟ ہم نے کہا ہم نے اپنی رائے سے اسے بتایا ہے۔ انہوں نے فرمایا اسی وجہ سے حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابدوں سے زیادہ بھاری ہے۔ پھر اس آدمی کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا ذرا میرے پاس بیٹھا کے بعد جب منی نکلتی ہے تو کیا اس وقت تمہارے دل میں شہوت ہوتی ہے؟ اس نے کہا نہیں۔ فرمایا کیا اس کے نکلنے کے بعد تم اپنے جسم میں سستی محسوس کرتے ہو؟ اس نے کہا نہیں فرمایا یہ منی معدہ کی خرابی کی وجہ سے نکلتی ہے، لہذا تمہارے لئے وضو کافی ہے۔

(کنز العمال، ۵/۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱)

ابن عباس رضی اللہ عنہما تشہد سیکھتے ہیں

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے التحیات سکھائی اور ارشاد فرمایا کہ حضور ﷺ نے بھی ان کا ہاتھ پکڑ کر انہیں التحیات سکھائی تھی:

التحيات لله والصلوات والطيبات المباركات لله

(کنز العمال، ۲/۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷،

ذیہر دست مجلس دیکھی ہے کہ سارے قریش والے اس پر غر کر رہے تو بجا ہے۔ یہ واقعی قابل فخر مجلس ہے میں نے ایک دن دیکھا کہ بہت سے لوگ ان کے گھر کے باہر راستہ پر جمع ہیں اور اتنے زیادہ ہیں کہ آنے جانے کی بالکل جگہ نہیں ہے۔ میں نے اندر جا کر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو بتایا کہ دروازے پر بہت سے لوگ آئے ہوئے ہیں۔ انہوں نے فرمایا میرے لئے وضو کا پانی رکھو چنانچہ وہ وضو کر کے بیٹھ گئے اور فرمایا باہر جاؤ اور لوگوں میں اعلان کرو کہ جو قرآن اور اس کے تدوین اور اس کی کسی چیز کے بارے میں کچھ پوچھنا چاہتا ہے وہ اندر آجائے، چنانچہ میں نے باہر جا کر یہ اعلان کیا تو ایک بہت بڑی تعداد اندر آئی جس سے سارا گھر حجرہ بھر گیا اور انہوں نے جو بات بھی پوچھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کا جواب دیا اور جتنا انہوں نے پوچھا اتنا بلکہ اس سے کہیں اور زیادہ اپنے پاس سے انہیں بتایا پھر فرمایا اب اپنے دوسرے بھائیوں کو اندر آنے کا موقع دے دو چنانچہ وہ باہر چلے گئے پھر مجھ سے فرمایا باہر جا کر اب یہ اعلان کرو کہ جو قرآن کی تفسیر اور شرح کے بارے میں کچھ پوچھنا چاہتا ہے وہ اندر آجائے، چنانچہ میں نے باہر جا کر یہ اعلان کیا تو ایک بہت بڑی تعداد اندر آئی جس سے سارا گھر اور حجرہ بھر گیا اور انہوں نے جو بات بھی پوچھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کا جواب دیا اور جتنا ان لوگوں نے پوچھا اتنا بلکہ اس سے بھی زیادہ اپنے پاس سے بیان کر دیا پھر فرمایا اب اپنے دوسرے بھائیوں کو اندر آنے کا موقع دے دو چنانچہ وہ لوگ چلے گئے پھر مجھ سے فرمایا باہر جا کر اعلان کرو کہ جو مطالب حرام اور فقہی مسائل پوچھنا چاہتا ہے وہ اندر آجائے، حسب معمول یہ لوگ بھی اتنی بڑی تعداد میں آئے کہ سارا گھر بھر گیا، ان کے سوالات سے بڑھ کر جواب دینے کے بعد آپ نے ان سب کو رخصت ہونے کا حکم دیا۔ چنانچہ یہ لوگ باہر چلے گئے پھر مجھ سے فرمایا باہر جا کر یہ اعلان کرو کہ جو میراث وغیرہ جیسے مسائل پوچھنا چاہتا ہے وہ اندر آجائے چنانچہ میں نے باہر جا کر یہ اعلان کر دیا تو بہت بڑی تعداد اندر آئی جس سے سارا گھر اور حجرہ بھر گیا اور ان لوگوں نے جو بھی پوچھا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کا جواب دیا اور اتنا ہی اور اپنے پاس سے بیان کر دیا پھر فرمایا اب اپنے دوسرے بھائیوں کو موقع

دے دو چنانچہ لوگ باہر چلے گئے پھر مجھ سے فرمایا باہر جا کر اعذان کرو کہ جو عربی لغت، اشعار اور انوکھے کلام کے بارے میں پوچھنا چاہتا ہے وہ اندر آ جائے۔ میں نے باہر جا کر یہ اعذان کر دیا جس پر ایک بہت بڑی تعداد اندر داخل ہوئی جس سے سارا گمراہ حجرہ بھر گیا اور ان لوگوں نے جو بات بھی پوچھی اس کا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جواب دیا اور اتنا ہی مزید اپنے پاس سے بیان کر دیا۔ اگر سارے قریش حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس مجلس پر فخر کریں تو انہیں فخر کرنے کا حق پہنچتا ہے اور میں نے اس جیسا منظر اور کسی کے ہاں نہیں دیکھا۔ (علیہ السلام، ص ۲۰۰)

تم نبوت کے گھرانے سے بولتے ہو

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک دن میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما کی خدمت میں حاضر ہوا، انہوں نے مجھ سے ایک مسئلہ پوچھا جو انہیں ابن سے حضرت علی بن امیہ رضی اللہ عنہ نے لکھا تھا۔ میں نے انہیں اس کا جواب دیا تو فرمایا میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ تم نبوت کے گھرانے سے بولتے ہو۔ (طبقات ابن سعد، ۱۸۳/۲)

ابن عباس رضی اللہ عنہما کی علمی صفات

حضرت عبید اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد ربیع رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کئی عمدہ صفات کی وجہ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما تمام لوگوں پر فوقیت رکھتے تھے وہ گزشتہ علوم کو خوب جانتے تھے اور جب ان کے مشورے کی ضرورت ہوتی تو بہت سمجھداری کا مشورہ دیتے اور بردباری اور جود و سخاوت میں کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی تھی۔ میں نے کوئی آدمی ایسا نہیں دیکھا جو ان سے زیادہ حضور ﷺ کی حدیثوں کو اور حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے فیصلوں کو جاننے والا ہو اور ان سے زیادہ سمجھداری کی رائے والا ہو اور اشعار کو عربی لغت کو، قرآن کی تفسیر کو، حساب اور میراث کو اور گزشتہ واقعات کو ان سے زیادہ جاننے والا ہو اور ان سے زیادہ درست رائے والا ہو کسی دن وہ اپنی مجلس میں بیٹھتے تو صرف دین کی سمجھ کے بارے میں بات کرتے اور کسی دن صرف قرآن کی تفسیر

کے بارے میں بات کرتے اور کسی دن صرف حضور ﷺ کے غزوات کے بارے میں بات کرتے اور کسی دن اشعار کے بارے میں اور کسی دن عرب لڑائیوں کے بارے میں بات کرتے اور میں نے یہی دیکھا کہ جو عالم بھی ان کی مجلس میں آیا وہ آخر کار ان (کی علمی عظمت) کے سامنے ضرور جھک گیا اور جو بھی ان سے کچھ پوچھنے آیا ان سے اسے اپنے سوال کا جواب ضرور ملا۔ (مقات ابن سعد ۴/۱۸۳)

دنیا نے مجھے کھوکھلے کے بہت ہاتھ ملے ہیں

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں میں حضور ﷺ کے مہاجر اور انصاری بڑے بڑے صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ ہر وقت رہا کرتا تھا اور میں ان سے حضور ﷺ کے غزوات کے بارے میں اور ان غزوات کے متعلق اترنے والے قرآن کے بارے میں خوب سوالات کرتا تھا اور میں ان میں سے جس کے پاس جانا دہ میرے آنے سے بہت خوش ہوتا کیونکہ میں حضور ﷺ کا رشتہ دار (پچازاد بھائی) تھا۔ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ منبیط اور پختہ علم والوں میں سے تھے۔ میں نے ان سے ایک دن مدینہ میں نازل ہونے والی سورتوں کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا مدینہ میں سائیکس سورتیں نازل ہوئیں اور باقی سہاسی سورتوں کا نزول مکہ میں ہوا۔

حضرت عکرمہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں میں نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہم کو فرماتے ہوئے سنا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما گزرے ہوئے علوم اور واقعات کو ہم سب سے زیادہ جاننے والے ہیں اور جو نیا مسئلہ پیش آجائے اور اس کے بارے میں قرآن وحدیث میں کچھ نہ آیا ہو اس کے متعلق دو سب سے زیادہ دینی سمجھ رکھنے والے ہیں۔ حضرت عکرمہ کہتے ہیں میں نے یہ بات حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو بتائی تو انہوں نے فرمایا حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما پوچھا کرتے تھے (یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان کے فقہائے کرام کا اعتراف فرما رہے ہیں)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حج کی راتوں میں دیکھا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے ارد گرد بہت سے حلقے ہیں اور ان سے مناسک حج کے بارے میں لوگ

خوب پوچھ رہے ہیں، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اب جتنے صحابہ باقی رہ گئے ہیں یہ ان میں سب سے زیادہ مناسب کج کو جاننے والے ہیں۔

حضرت یعقوب بن زید رحمۃ اللہ علیہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ جب حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے انتقال کی خبر ملی تو انہوں نے ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ پر مارا اور فرمایا لوگوں میں سب سے زیادہ علم والے اور سب سے زیادہ بردبار انسان کا انتقال ہو گیا ہے اور ان کے انتقال سے امت کا ایسا نقصان ہوا ہے جس کی حلفی کبھی نہیں ہو سکے گی۔

حضرت ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا انتقال ہوا تو حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ نے فرمایا آج اس شخصیت کا انتقال ہو گیا جس کے علم کے مشرق سے لے کر مغرب تک کے تمام لوگ محتاج تھے۔
حضرت ابوالکلام رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما دفن ہو گئے تو حضرت ابن حنفیہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا آج اس امت کے عالم رہائی کا انتقال ہو گیا۔

(حیاء الصحابہ ۳/۲۹۳)

ابن عباس رضی اللہ عنہما پر اکابر کا اعتماد

حضرت عطاء بن یسار رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو بلایا کرتے تھے اور بدردالوں کے ساتھ ان سے بھی مشورہ کیا کرتے تھے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانے سے آخر دم تک فتویٰ کا کام انجام دیتے رہے۔

حضرت یعقوب بن زید رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو جب بھی کوئی اہم مسئلہ پیش آتا تو وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مشورہ لیتے اور فرماتے اسے غلط لگانے والے! (یعنی ہر معاملہ کی گہرائی تک پہنچنے والے) غلط لگاؤ (اور اس اہم مسئلہ میں اچھی طرح سوچ کر اپنی رائے پیش کرو)

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایسا کوئی آدمی

نہیں دیکھا جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے زیادہ ماضی و ماوراء علم والا اور زیادہ بردبار ہو۔ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا ہے کہ وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو جوچیدہ اور مشکل مسائل کے پیش آنے پر مانتے اور فرماتے یہ ایک جوچیدہ مسئلہ تمہارے سامنے ہے۔ پھر ابن عباس رضی اللہ عنہما کے مشورے پر عمل کرتے حالانکہ ان کے چاروں طرف بدی حضرات مہاجرین و انصار کا مجمع ہوتا۔

حضرت ابن شہاب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جب بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو کوئی مسئلہ پیش ہوتا تو آپ فوجیوں کو بلا تے اور ان کی عقل و سمجھ کی تیزی کو اختیار کرتے ہوئے ان سے مشورہ لیتے۔

امام بیہقی نے حضرت ابن مسرین سے نقل کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا حراج مشورہ کر کے چلنے کا تھا چنانچہ بعض دفعہ استورات سے بھی مشورہ لے لیا کرتے اور ان استورات کی رائے میں ان کو کوئی مسئلہ اچھی نظر آتی تو اس پر عمل کر لیتے۔ (کنز العمال ۱۲/۱۱)

ٹھہرے گا کبھی دل کہ دھڑکتا ہی رہے گا

۱۸ھ میں یہ نہ حیات لہریز ہو گیا، ایک روز سخت جہر ہوئے، بستر علالت کے اور مگر احباب و مستفیدین کا جہوم تھا، آپ نے فرمایا:

”میں ایک ایسی جماعت میں دم توڑوں گا جو روئے زمین پر خدا کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب، شرف و مقرب ہے، اس لئے اگر میں تم لوگوں میں مردوں تو یقیناً تم ہی وہ بہتر جماعت ہو۔“

عرض ہفت روزہ علالت کے بعد طائر روح نے نفس غمیری چھوڑا محمد بن حنفیہ نے جنازہ کی نماز پڑھائی اور سپرد خاک کر کے کہا:

”خدا کی قسم! آج دنیا سے حرامت اٹھ گیا۔“

غیب سے نہ آئی.....

بایہما النفس المطمئنة ارجعی الی ربک راضیة موصیة

”اے نفس مطمئنہ! اپنے خدا کی طرف خوشی خوشی لوٹ آ“ (المائدہ ۲۴/۹۵)

جب حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا انتقال ہو گیا تو ایک دن حضرت

عبداللہ بن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مخاطب ہوئے اور ارشاد فرمایا:

”حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی وفات سے لوگ بہت بڑے علمی

سرمایہ سے محروم ہو گئے، ایسے علم سے دور ہو گئے جو ان سے پہلے کسی کو نہیں ملا۔۔۔ ایسے فقیر

سے محروم ہو گئے کہ ان کی رائے کی طرف ہر ایک کی احتیاج تھی۔۔۔ لوگ خرابیوں کی تعمیر

سے علم۔۔۔ انساب کے علم۔۔۔ اور تفسیر کے علم سے محروم ہو گئے، میں نے ان سے بڑا

حدیث رسول ﷺ کو جاننے والا نہیں دیکھا۔ میں نے ان سے بڑا قاضی اور فقیر نہیں

دیکھا۔۔۔ میں نے ان سے بڑا عالم اشعار و عربیت نہیں دیکھا۔۔۔ میں نے ان سے بڑا

مفسر قرآن نہیں دیکھا۔۔۔ میں نے علم حساب اور علم میراث میں ان سے بڑا عالم کسی کو نہ

پایا۔۔۔ ان سے زیادہ عمدہ اور مضبوط رائے میرے خیال میں کسی کی نہیں۔۔۔ وہ ایک دن

اپنی مجلس میں تشریف فرما ہوتے اور صرف فقہ کے مسائل کو بیان فرماتے، ایک دن صرف

تفسیر کے مسائل کو بیان فرماتے، ایک دن صرف مغازی کو بیان فرماتے ایک دن صرف

اشعار کا تذکرہ کرتے، ایک دن کو عربیوں کے حالات کے لئے خاص کرتے، ان کے

شاگرد ان کے سامنے جس عاجزی سے بیٹھتے تھے اس کی مثال مانا مشکل ہے، سوائے

کرنے والا آپ سے جس چیز کے بارے میں بھی سوال کرتا آپ کے پاس اس کا جواب

موجود پاتا“ (اسد اللہ، ۳/۱۹۷)

دیوانے گزر جائیں گے ہر منزل غم سے

ہیرت سے زمانہ انہیں نکلتا ہی رہے گا

آتی ہی رہے گی تیرے انفاس کی خوشبو

گلشن تیری یادوں کا مہکتا ہی رہے گا

نیا نسیم نہ ہوگا کبھی ہنگامہ ہستی؟

غیرے گا کبھی بدل کر دھڑکتا ہی رہے گا

حضرت امام عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما

آپ ام المومنین حضرت ھمہ رضی اللہ عنہما کے سگے بھائی تھے اور اہل مدینہ کے بڑے مفتی حضور ﷺ کے بعد ساٹھ سال تک زندہ رہے، حافظہ ذہنی لکھتے ہیں ان سے آپ ﷺ کی اور آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کی کوئی بات چھپی ہوئی نہ تھی، حضرت سلیمان بن یسار کہتے ہیں میں نے تحصیلِ علم کے لیے اپنا وقت حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت عبداللہ عباسی رضی اللہ عنہما کے درمیان برابر تقسیم کر رکھا تھا۔ امام محمد باقر فرماتے ہیں میں نے صحابہ رضی اللہ عنہم میں حدیث روایت کرنے میں ان سے بڑھ کر کسی کو خدا سے ڈرنے والا نہیں پایا، حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے محمد حنفیہ انہیں مفکر اسلام کہتے تھے امام زہری کہتے ہیں میں کسی کی رائے کو عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی رائے کے برابر نہیں سمجھتا اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان دونوں اہل الرائے قدر سے دیکھے جاتے تھے اور اہل الرائے ہونا کوئی عیب نہ سمجھا جاتا تھا۔ نیکی میں یہ عالم تھا کہ مشہور تابعی حضرت سعید بن المسیب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں اگر کسی کے جتنی ہونے کی بشارت دے سکا ہوں تو وہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔ (تذکرہ ج ۱ ص ۵۰)

آپ قرآن و تفسیر حدیث و فقہ و غیرہ تمام مذاہبی علوم کے بحر ہے کراں

تھے آپ کا شمار علمائے مدینہ کے اسی زمرے میں تھا جو علم و عمل کا

مجمع البحرین سمجھے گئے تھے۔ (سیر الصحابہ ج ۳ ص ۵۰)

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی علمی بصیرت سے کوئی انکار نہیں کر سکتا ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور حضرت امیر مہاد یہ رضی اللہ عنہ میں اختلاف چلے اور کسی تیسرے فرد کو چننے کی جو بڑ سائنس آئی تو آپ (حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ) نے فرمایا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے سوا کسی کو خلافت کا اہل نہیں سمجھتا مگر آپ نے انکار فرمادیا۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے بجز عبداللہ ہم نے کوئی ایسا شخص نہیں دیکھا جسے دنیا نے اپنی طرف مائل کیا ہو، اور وہ اس کی طرف مائل نہ ہوا ہو۔ ایمانی

جرات اس دور ہے کی بجائے ظالم کے سامنے کمزور ہو کر اس کی تردید کر دیتے تھے اور اس کو سامنے اصرار کرنے کی جرأت نہ آتی تھی جنگ بدر اور احد میں آپ کو صغیر سن کی بناء پر جنگ میں شرکت کی اجازت نہ ملی پھر آپ نے جنگ خندق میں شرکت کی اور بیعت رضوان میں بھی حلف و قہ داری اٹھایا۔ حافظ ابن کثیرؒ لکھتے ہیں۔

”بے شمار خوبیوں کے مالک تھے آنحضرت ﷺ نے ان کی تعریف کی ہے اور ان کی نیکوکاری اور صلاحیت کی شہادت دی ہے۔“ (تذکرہ ص ۵۱)

جنگ خیبر غزوہ یثرب اور محاصرہ طائف میں بھی پیش پیش رہے، تجتہ الوداع میں بھی آپ کے ساتھ تھے ۳۷ھ میں ۸۴ برس کی عمر میں وفات پائی۔

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے چند فقہی مسائل

آپ کے ہاں ماخذ شریعت یہ تھے:

اگر آپ کو کتاب و سنت میں کوئی مسئلہ نہ ملتا تو اجتہاد فرماتے لیکن بتا دیتے کہ یہ میری رائے ہے حافظ ابن کثیرؒ کہتے ہیں:

کبھی پوچھ بھی لیتے کہ اگر کو تو قیاس سے نکلاؤں۔

(اعلام المؤمنین ج ۱ ص ۱۷۷)

اس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ قیاس اور اجتہاد کے قائل تھے اور قرآن و حدیث کے بعد فقہ کی ضرورت محسوس کرتے تھے۔

مشہور ہے کہ امام مجاہد (۱۰۰ھ) آپ کے شاگرد ہیں۔ وہ روایت کرتے ہیں کہ آپ نماز میں رکوع کرتے رفع یدین نہ کرتے تھے:

عن مجاهد قال صلیت خلف ابن عمر فلم یکن یرفع یدہ الا للی التکبیر الاولی من الصلوۃ (طحاوی شریف ج ۱ ص ۱۱۰)

ص ۱۱۰، الحدیث ج ۱ ص ۲۱۴

بہرحال آپ آنحضرت ﷺ سے رکوع کے وقت رفع یدین کرنے کی حدیث

نقل کرتے ہیں۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ کا مسنّب یہ تھا کہ آنحضرت ﷺ نے کوئی کام کسی دور میں بھی کیا ہو تو اسے آگے روایت کر دینا چاہیے۔ سنت اس کے مطابق آرائی ہو یا نہ، مسئلہ کی تاریخ اسی طرح مرتب ہوئی ہے بلکہ آپ خود بھی رکوع کے وقت کبھی رفع یہیں کر لیتے تھے۔

نوٹ: آپ کی حضور ﷺ سے رکوع کے وقت رفع یہیں کرنے کی روایت صحیح بخاری میں موجود ہے اس کے ایک راوی حضرت امام مالک ہیں آپ نے اپنے سواط میں اس حدیث کو لکھتے وقت رکوع کے وقت رفع یہیں کرنا ذکر نہیں کیا۔ اور خود آپ کا مسلک بھی رکوع کے وقت رفع یہیں کرنے کا تھا۔ سو امام بخاری کی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت رفع الیدین عند الركوع امت کے لیے دعوت عمل نہیں ہے کیونکہ اس کے کئی راویوں کا خود اس پر عمل نہیں رہا ہے یہ آپ کے عمل کی ایک تاریخ ہے جو آپ نے ذکر کر دی۔

سور فجر کی جماعت کھڑی ہو تو آپ اس وقت صبح کی سنتیں پڑھنا جائز سمجھتے تھے اور پھر بناعت میں شامل ہو جاتے اس طرح سنتیں پڑھنے کو آپ ناجائز نہ سمجھتے تھے۔ حضرت نافع کہتے ہیں۔

ابنظمت ابن عمر نصلوة الفجر وفدا فبست الصلوة

فقدام وصلی رکعتین: (عمادی ۱۲)

میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو صبح کی نماز کے لیے چکایا اور جماعت کھڑی ہو چکی تھی اور آپ اٹھے اور دو رکعت سنت پڑھیں۔

۴۔ آپ قرأت خلف الامام نہ کرتے تھے آپ نے فرمایا:

من صلی وراء الامام كفاه فراءة الامام (سنن کبریٰ وم بی ۱۲)

جس نے امام کے پیچھے نماز پڑھی اسے امام کی قرأت کافی ہو جاتی ہے۔

آپ کے شاگرد امام نافع کہتے ہیں جب آپ نے پوچھا جاتا۔ هل یقرأ احد

خلف الامام (کیا کوئی امام کے پیچھے قرآن پڑھے کیا اس کی اجازت ہے) تو آپ

فرماتے:

اذا صلى احدكم خلف الامام فحسبه قراءة الامام واذا

صلى وحده فليقرأ (موطا امام مالک ص: ۳، موطا امام محمد ص: ۹۵)

جب امام کے پیچھے پڑھو تو مقتدی کو نہ امام کا پڑھنا کافی ہے اور جب کوئی اکیلے پڑھے تو خود قرأت کرے۔

حضرت نافع مزید کہتے ہیں آپ خود امام کے پیچھے قرآن (سورۃ فاتحہ اور سورۃ) نہ پڑھتے تھے آپ فرماتے تھے۔

اذا ادركت الامام راكعاً فركعت قبل ان يرفع فقد

انركت (المعتمد لحدیث الرزاق ج ۲ ص ۲۷۵)

جب تم امام کو رکوع کی حالت میں پاؤ، اور امام کے اٹھنے سے پہلے رکوع کر چکے تو تم نے رکعت پالی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بحیثیت فقیہ

حدیث کے بعد فقہ کا درجہ ہے کہ اسی پر تشریح اسلامی کا دارومدار ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو فقہ فی الدین میں درجہ کمال حاصل تھا، آپ کی ساری عمر علم و افتاء میں بسر ہوئی۔ مدینہ کے ابن مشہور صاحب فتاویٰ صحابہ رضی اللہ عنہم میں جن کے فتاویٰ کے تعداد سب سے زیادہ ہے ایک ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی تھے، فقہ مالکی جو ائمہ اربعہ میں سے ایک اہم امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی فقہ ہے، اس کا تمام تدارومدار حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے فتاویٰ پر ہے اس بنا پر امام مالک فرماتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما ائمہ دین میں تھے، ابن عمر رضی اللہ عنہما کے فتاویٰ جمع کئے جائیں تو ضخیم جلد تیار ہو سکتی ہے، کبار کی رائے ہے کہ خبا ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اقوال، اسلامی مسائل کے حل کے لئے کافی ہیں۔

فتویٰ دینے میں احتیاط

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فتویٰ دینے میں بہت احتیاط برتتے تھے، ایک دن

کسی نے کوئی مسئلہ پوچھا نہ فرمایا کہ مجھے نہیں معلوم، جب وہ آدمی واپس جانے لگا تو کہنے لگا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کیا خوب آدمی ہیں کہ ان سے مسئلہ پوچھا گیا تو جواب میں انہوں نے کہا کہ میں نہیں جانتا۔

اس طرح ایک آدمی آپ رضی اللہ عنہ سے فتویٰ لینے کے لیے آیا تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے علمی کا اظہار کیا پھر اہل مجلس کو طلب کر کے فرمایا کہ کیا تم مجھے جہنم کا پل جانا پہنچتے ہو کہ تم یہ کہہ سکو کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ایسا فتویٰ دیا تھا۔ (صابیحہ ص ۱۰۹)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما آثار رسول اللہ ﷺ کی ابتداء میں بہت حریص اور فتاویٰ کے سلسلہ میں انتہائی محتاط و متورع تھے۔ آپ کثرت سے حج و عمرہ کیا کرتے تھے۔ ہمیں یاد ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ حج کے مواقع اور افعال خوب جانتے تھے۔ کسی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے آکر کہا کہ فلاں انصاری شخص فوت ہو گیا ہے آپ نے کہا رحمہ اللہ یعنی اللہ اس پر رحم فرمائے پھر کسی نے کہا کہ اس نے ایک لاکھ درہم ترکہ میں چھوڑے ہیں تو آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وہ تو ان درہم کو چھوڑ گیا لیکن ان درہم نے ان کو نہیں چھوڑا۔

آپ فتاویٰ دینے میں بہت محتاط تھے جب تک کسی مسئلہ کے متعلق پورا یقین نہ ہوتا فتویٰ نہ دیتے، حافظہ امین عبداللہ بن استیعاب میں لکھا ہے وہ اپنے فتاویٰ اور اعمال میں نہایت سخت محتاط تھے اور خوب سوچ کر کہنے والے اور کرنے والے تھے۔

اگر کوئی مسئلہ ظلم میں نہ ہوتا تو نہایت صدائی کے ساتھ اپنی لاعلمی ظاہر کر دیتے۔ ایک مرتبہ کسی نے مسئلہ پوچھا آپ کو غم نہ تھا فرمایا ”مجھے نہیں معلوم“ اس سوال کی صاف بیانی پر تعجب ہوا کہنے لگا ”ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی خوب آدمی ہیں جو چیز معلوم نہ تھی اس سے صاف لاعلمی ظاہر کر دی۔“

عقبہ بن مسلم کا بیان ہے کہ ایک شخص نے آپ سے کوئی مسئلہ دریافت کیا، فرمایا مجھ کو معلوم نہیں، تم میری پیٹھ کو جہنم کا پل جانا چاہتے ہو کہ تم یہ کہہ سکو کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مجھ کو ایسا فتویٰ دیا تھا۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما کو آپ کا یہ طرز عمل تعجب انگیز معلوم ہوتا تھا قرآن یا کرتے تھے کہ ”مجھ کو ابن عمر رضی اللہ عنہما پر تعجب آتا ہے کہ جس چیز میں ان کو ذرا بھی خشک ہوتا ہے خاموش رہتے ہیں اور فتویٰ طلب کرنے والے کو لوٹا دیتے ہیں۔ اگر کبھی فتویٰ دینے کے بعد غلطی معلوم ہوتی تو بلا میں و پیش پہلے فتویٰ سے رجوع کر لیتے مستغنی کو صحیح فتویٰ سے آگاہ دیتے۔“

ایک مرتبہ عبدالرحمن بن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ نے آبی مروار کے متعلق استفتاء کیا کہ اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں آپ نے ناجائز بتایا بعد میں قرآن منکرا کر دیکھا تو یہ حکم ملا، احسن لکم صید البحر و طعمہ، چنانچہ انہوں نے عبدالرحمن کے پاس کہلا بھیجا کہ ”اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں“ دوسرے عالم مفتیوں کو بھی اپنی رائے دیتی تھی کہ ”اس کے کھانے سے منع فرماتے تھے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ بصرہ کے مفتی تھے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما ان سے ملے تو پہلی ہدایت یہ فرمائی کہ ”تم بصرہ کے مفتی ہو، تم سے فتویٰ طلب کرتے ہیں۔ کتاب اللہ اور سنت رسول ﷺ کے بغیر فتویٰ نہ دیا کرو آپ کے نزدیک کتاب اللہ اور سنت اللہ کے علاوہ کوئی تیسری قسم تھی ہی نہیں۔ (اسلام، مومنین، ۶۷۱۱)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی فراست و حاضر جوابی

ایک مرتبہ ایک آدمی نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا: ”نماز میں تمہیں نماز کا بھی ذکر ہے اور خوف کی نماز کا بھی لیکن کہیں بھی مسافر کی نماز کا ذکر نہیں ہے؟“

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ”برادر زادہ: اللہ جل شانہ نے حضور ﷺ کو نبی بنا کر بھیجا۔ ہم لوگ انجان تھے کچھ نہیں جانتے تھے، بس جو ہم نے ان کو کرتے دیکھا وہ کریں گے۔“

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اس کلام کا منشا یہ تھا کہ ہر مسئلہ کا صراحتہ قرآن مجید میں ہونا ضروری نہیں۔ عمل کے لئے حضور اقدس ﷺ سے طاہر ہو جانا کافی ہے۔ (انسان اعمال میں، ۱۴)

مجلس شوریٰ

جب حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فرمے ہوئے تو بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے اصرار کیا کہ آپ رضی اللہ عنہ خود ہی اپنا جانشین مقرر فرمادیں (اس پر) آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کیا میں برحالت میں تمہارا یہ جھانٹاؤں، میں چاہتا ہوں کہ میرا حصہ برابر ہو۔ اگر میں چائیں بناؤں (تو یہ بھی درست ہے) کیونکہ جو مجھ سے افضل تھے یعنی ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ انہوں نے اپنا جانشین مقرر کیا تھا اور اگر میں ایسا نہ کروں (تو یہ بھی صحیح ہے) کیونکہ جو مجھ سے زیادہ انصاف و برتر تھے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ انہوں نے اپنا جانشین مقرر نہیں کیا، اللہ ہی اپنے ریزن کا محافظ ہے۔

حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ نے سوچا کہ وہ اپنے بعد خلافت کے معاملہ کو چھ افراد کے سپرد کر دیں جن سے رسول اکرم ﷺ رضی اللہ عنہ خوش تھے، جو یہ ہیں: حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ، حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ، حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ، حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سب کو جمع کیا اور فرمایا: ”میں نے خوب غور کرنے کے بعد تم کو قائد پایا ہے۔ اب یہ امر خلافت تمہارے حوالہ ہو گا، رسول اللہ ﷺ آخر زندگی تک تم سب سے راضی رہے اور مجھے بھی تم پر کسی بات کا ڈر نہیں ہے جب تک تم استقامت دکھاؤ، ہذا میری وفات کے بعد تم تین دن تک مشورت کرنا اور چوتھا دن تم پر آئے عزم سے کوئی ایک امیر ضرور بن جائے، اور تمہارے ساتھ بطور مشیر عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بھی ہوں گے لیکن اس امر خلافت میں ان کا کوئی حصہ نہیں ہوگا، حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اپنی وفات سے قبل خلافت کی یہ عظیم امانت چھ افراد کی مجلس شوریٰ کے سپرد کر دی۔

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا عہدہ قضاء کی پیش کش کو ٹھکرا کر

حضرت عقیل ذواتور بن رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں حضرت عبداللہ بن عمر

رضی اللہ عنہما کا علمی مقام و مرتبہ نمایاں ہوا، لوگ آپ رضی اللہ عنہ کی طرف رجوع کرنے لگے حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جب ابن عمر رضی اللہ عنہ جوان تھے لوگوں نے ان کی حیرت نہ کی اور جب بوڑھے ہو گئے تو ان کی اقتداء اور پیروی کرنے لگے۔

بڑے بڑے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی وفات کے بعد حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا علمی مقام و مرتبہ لوگوں کے سامنے آنے لگا حتیٰ کہ جو صحابہ رضی اللہ عنہم اہل فتویٰ تھے جیسے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ، جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ اور حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہ ان میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی شامل ہو گئے۔

خلیفہ ثالث حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما پر پورا اعتماد تھا، ایک دن حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے عہد قضا کی پیش کش کرتے ہوئے فرمایا کہ تم لوگوں کے معاملات کا فیصلہ کیا کرو، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے انکار کرتے ہوئے کہا کہ میں دو آدمیوں کے درمیان بھی فیصلہ نہیں کروں گا اور نہ ہی دو آدمیوں کی امامت کروں گا، حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کیا تم میری نافرمانی کر رہے ہو؟ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ نافرمانی نہیں کر رہا ہوں بلکہ بات اصل یہ ہے کہ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ قاضی عین طرخ کے ہوتے ہیں ایک وہ جو جہالت سے فیصلہ کرے دو دو زنی ہے، دوسرا وہ جو ڈرتا ہو اور خواہشات اس کو راضی کریں وہ بھی جہنی ہے اور تیسرا وہ ہے جو اجتہاد کرتا ہے اور اس کا اجتہاد درست ثابت ہوتا ہے پس وہ برابر ہے کہ اس کے لیے نہ اجر ہے اور نہ گناہ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ رضی اللہ عنہ کے والد تو قاضی تھے فیصلہ کیا کرتے تھے؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ یقیناً میرے والد فیصلہ کرتے تھے لیکن جب کوئی مشکل آن پڑتی تو رسول اللہ ﷺ سے پوچھ لیتے تھے اور جب آنحضور ﷺ کو مشکل پیش آتی تو آپ ﷺ جبریل علیہ السلام سے پوچھ لیتے تھے میں ایسا کوئی آدمی نہیں پاتا کہ مشکل وقت میں اس سے پوچھ سکوں میں کس کو پوچھوں؟ خلیفہ ثالث نے فرمایا کہ ہاں بالکل ایسا ہی ہے،

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ ”تو پھر میں اللہ کی پناہ مانگتا ہوں کہ آپ مجھے عامل (موزر) بنائیں۔ چنانچہ حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ نے ان کے عذر کو قبول کیا اور فرمایا کہ اس کی کسی کو خبر نہ دینا، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ان سے وعدہ کیا کہ وہ کسی کو اس کی خبر نہ دیں گے۔

غور کیجئے! فقہاء کا منصب ایک اعلیٰ حکومتی عہدہ ہوتا ہے اس کا معاشرہ میں بھی بڑا مقام اور اثر و رسوخ ہوتا ہے لیکن اس کے باوجود حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس منصب کو منکرا دیا، امیر المومنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اس بات کو جانتے تھے کہ لوگوں کے دلوں میں ان کی علمی شان و عظمت موجود ہے مگر کلکی انتظام سے اس کنارہ کشی کے باوجود جہاد فی سبیل اللہ میں برابر شریک ہوتے رہے، چنانچہ ۲۷ھ میں افریقیہ (تونس)، الجزائر، مراکش کی مہم میں شریک تھے۔ (نوع البلدان ص ۲۳۳)

پھر ۳۰ھ میں خراسان اور طبرستان کے معرکوں میں حضرت سعید بن العاص کے ہمراہ رہے۔ (در ثغریں، شریح ص ۸۲)

جب فتنہ و فساد کا آغاز ہوا تو بالکل کنارہ کش ہو گئے، اس احتیاط کی بناء پر خلافت جیسے اعزاز سے بھی انکار کر دیا، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد لوگوں نے آپ رضی اللہ عنہ سے درخواست کی کہ آپ رضی اللہ عنہ امیر ابن امیر ہیں، ہم سب آپ کے ہاتھ پر بیعت کرنے کو آمادہ ہیں، آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جہاں تک میرے امکان میں ہے میں اپنے لیے ایک بچے کے برابر بھی خون نہ بنے دوں گا، لوگوں نے دھمکی دی کہ اگر آپ اس بارگراں کو نہیں سنھائیں گے تو ہم آپ رضی اللہ عنہ کو قتل کر دیں گے لیکن انہوں نے اس دھمکی کی مصلحت پر واہ نہ کی اور خلافت جیسے بلند اعزاز سے خود کو بچائے رکھا۔ (طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۱۱۱)

ازواج و اولاد

آپ رضی اللہ عنہ کی متعدد بیویاں تھیں جن سے بارہ لڑکے اور چار لڑکیاں تھیں، ابو بکر، ابوعبیدہ، ذوقد، عبداللہ، عمر، حفصہ اور سودہ صغیرہ بنت ابی عبیدہ کے بطن سے تھے،

عبدالرحمن، امام علقمہ بنت علقمہ کے بطن سے تھے۔

سفر آخرت

۷۷ھ میں جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حج کے لئے تشریف لے گئے تو ایک شخص کے نیزہ کی نوک جو زہر میں بھیجی ہوئی تھی ان کے پاؤں میں چبھ گئی۔ یہ نہ ہر ان کے جسم میں سیرایت کر گیا اور یہی زہم ان کی وفات کا باعث ہوا۔

عام مورخین کا خیال ہے کہ یہ کوئی اتلاقی وراثہ تھا بلکہ حجاج کے اشارہ سے آپ کو زخمی کیا گیا تھا۔ البتہ اس کی تفصیل میں اختلاف ہے۔

مستدرک الحاکم کی یہ روایت ہے کہ حجاج نے جب خانہ کعبہ میں متحقق نصب کروائی اور ابن زبیر رضی اللہ عنہما کو شہید کرایا تو اس کا یہ فعل شنیع ابن عمر رضی اللہ عنہما کو سخت ناپسند ہوا۔

آپ نے اس کو بہت برا بھلا کہا، حجاج غضب کر ہو گیا اور اس کے اشارے سے شامیوں نے زخمی کر دیا۔ (مستدرک حاکم ۲/۵۵۷)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ عبدالملک نے حجاج کو ہدایت کی تھی کہ وہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی مخالفت نہ کرے یہ حکم اس پر بہت شوق گذرا، لیکن حکم عدولی بھی نہیں کر سکتا تھا، اس لئے دوسرا طریقہ اختیار کیا اور آپ کو زخمی کرا دیا۔ (تذیب احمد ۵، ۵۶/۲۰۰)

طبقات ابن سعد کی روایت کچھ اس طرح ہے:

”اس مرتبہ حجاج خطبہ دے رہا تھا، اس میں اس نے ابن زبیر رضی اللہ عنہما پر اہتمام لگایا کہ انہوں نے نعوذ باللہ کا م اللہ میں تحریف کی ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس کی تردید کی اور فرمایا تو جموت بولتا ہے نہ ابن زبیر رضی اللہ عنہما میں اتنی طاقت ہے نہ تجھ میں یہ مجال ہے مجمع عام کے سامنے ان کی بیعت اٹانے کو بہت ناگوار ہوئی، لیکن حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ علانیہ کوئی برا برتاؤ نہیں کر سکتا تھا اس سے غیہ اٹھ اٹا۔“ (طبقات ابن سعد ۲، ۵۶/۲۰۰)

ابن خلکان اور اسد الغابہ میں اس کے علاوہ اور روایتیں نقل کی گئی ہیں۔ ایک یہ کہ ایک دن حجاج خطبہ پڑھ رہا تھا، اس کو اس قدر طول دیا کہ عصر کا وقت ہو گیا، آپ نے فرمایا کہ آفتاب حیر و انتظار نہیں کر سکتا۔ حجاج نے کہا ”جی میں آتا ہے کہ تمہاری آنکھیں پھوڑ دوں“ فرمایا ”تمہ کو تاہین سے کچھ بعید نہیں“۔

دوسری روایت میں ہے کہ عبدالملک نے فرمان جاری کیا کہ تمام حجاج مہامک حج میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی فقہاء کریں۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ عرفات اور دوسرے مواقف سے حجاج بن یوسف کا انتظار کئے بغیر بڑھ جاتے تھے۔ حجاج کی فرعونیت کیا اس کو گوارہ کرتی مگر عبدالملک کے قسم سے مجبور تھا۔ اس لئے آپ کی جان کا خواہاں ہو گیا۔ (ابن خلکان، اسد الغابہ، ص ۲۳۷)

اگرچہ ان روایتوں کی صورت واقعہ میں اختلاف ہے مگر تضاد نہیں، اس لئے ان میں سے کسی کو غلط نہیں کہا جاسکتا۔ ہو سکتا ہے کہ یہ تمام واقعات یکے بعد دیگرے پیش آتے رہے مگر حجاج خبیث کرتا رہا، لیکن جب اس نے دیکھا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے سامنے اس کی نہیں جلتی اور وہ اس کو مطلق دھیان میں نہیں لاتے تو اخیر میں آپ کا لقب ختم کر دینے کا فیصلہ کر لیا، لیکن علی الامان رہے آپ پر ہاتھ نہیں ڈال سکتا تھا۔ اس لئے یہ صورت نکال کہ اپنے آدمیوں میں سے کسی کو حکم دیا کہ وہ حج کے موقع پر جب لوگوں کا ازدحام ہوتا ہے نہ ہر آلود نیزہ سے آپ کے پاؤں میں خراش دے دیں اس ازدحام میں زخمی کرنے والا گرفتار بھی نہ ہو سکے گا اور فرہر کے اثر آپ کی موت بھی واقع ہو جائے گی، چنانچہ تقدیر الہی میں یہی لکھا تھا۔

جب آپ بیمار ہوئے تو حجاج عیادت کے لئے آیا اور مزاج پری کے بعد کہا کہ کاش مجھے طہر کا پتہ چل جاتا تو میں اس کی گردن ازادیتا۔ آپ نے فرمایا ”تم ہی نے یہ سب کیا اور پھر کہتے ہو کہ میں مجرم کو قتل کر دیتا۔ نہ تم حرم میں اسلحہ باندھنے کی اجازت دیتے نہ واقعہ پیش آتا۔ یہ سن کر وہ خاموش ہو گیا۔

ہر لب یہ یہ سوال ہیں ان کا جواب دو

غارت گر لپٹ خون شہیدان جراب دو

(مسندک، مام، ۵۵/۳)

حضرت امین عمر رضی اللہ عنہما کو مدینہ منورہ میں وفات پانے کی بہت تمنا تھی، چنانچہ جب آپ کی حالت نازک ہوئی تو دعا کرتے تھے کہ خدایا! مجھ کو مکہ میں موت نہ دے۔ آپ نے اپنے صاحبزادے سالم کو وصیت کی کہ اگر میں مکہ ہی میں مرجوؤں تو حدود حرم کے باہر دفن کرنا کیونکہ جس زمین سے ہجرت کی ہے اسی کی بچہ خاک ہوتے اچھا مظلوم نہیں ہوتا۔ وصیت کے چند دنوں بعد سفر آخرت کیا اور علم و عمل اور اتباع سنت کا یہ آفتاب تاباں ہمیشہ کے لئے روپوش ہو گیا۔

ایک طوفان طلب روح میں پیدا کر کے
چھپ مجھے آپ کہاں؟ حشر یہ برپا کر کے
اٹھنی میں ہوں زمانے سے زمانہ مجھ سے
عشق نے چھوڑ دیا ہے مجھے تنہا کر کے

وفات کے بعد وحیست کے مطابق لوگوں نے حرم کے باہر دفن کرنا چاہا مگر حجاج نے مداخلت کر کے خود ہی نماز جنازہ پڑھائی اور مجبوراً مہاجرین کے ”مذبح“ نامی قبرستان میں دفن کئے گئے۔ (غصن از سر اسحاق، ۱۸۱۶/۲)

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ

نام و نسب

زید بن ثابت کنیت، ابو سعید، ابو خادجہ، ابو عبد الرحمن لقب، مہقری، فرضی، کا حب النوحی، حمر الامت، قبیلہ خزرج میں سے خاندان نجار سے تعلق ہے۔ سلسلہ نسب یوں ہے۔ زید بن ثابت، بن ضحاک، بن زید بن لؤذان، بن عمرو بن عہد بن عوف بن غنم بن مالک بن نجار

والدہ کا تعارف اور بچپن

والدہ کا نام نوار بنت مالک، بن معاذ بن عدی تھا جو حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے خاندان سے تعلق رکھتی تھیں۔ حضرت زید نے بچپن اپنی والدہ کی زیر تربیت گزارا اور پردان چڑھے اور نبی اکرم ﷺ کے مدینہ شریف لانے سے قبل سترہ (۱۷) سورتیں حفظ کر لی تھیں۔

والد کا انتقال

انصار میں اسلام سے پہلے جو لڑائیاں ہوئی تھیں ان میں یوم بھاٹ سب سے زیادہ مشہور ہے آپ کے والد ثابت اسی لڑائی میں قتل ہوئے، یہ واقعہ ہجرت سے ۵ سال قبل کا ہے اس وقت آپ کی عمر چھ سال تھی۔

قبول اسلام

جب آپ گیارہ برس کے ہوئے تو اسلام کی آواز کان میں چڑی اس زمانے میں اسلام مدینے میں مسافر کی حیثیت سے تھا، حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ داعی اسلام، تو حید و رسالت کا وعظ کبر رہے تھے۔ حضرت زید نے اس کم عمری میں اسلام قبول کیا۔ آپ ابتدائی شرک کے داغ سے پاک رہے۔

غزوات میں شرکت

ابھی حضرت زید کی عمر ۱۳ برس تھی کہ غزوہ بدر پیش آیا۔ انصار و مہاجرین کا دستہ جب میدان کارزار کو روانہ ہوا تو اس کم عمر نے بھی جانے کا پختہ عزم کر لیا اور آپ ﷺ کے سامنے بچوں کی جماعت کے ساتھ حاضر ہوئے۔ آپ ﷺ نے کم عمری کے باعث واپس فرمادیا۔ غزوہ احد کے متعلق بھی اختلاف ہے بعض حضرات کا خیال ہے کہ غزوہ خندق جو ۵ھ میں ہوا آپ کا پہلا غزوہ تھا۔ اس وقت عمر جہاد میں شرکت کے قابل ہو چکی تھی۔ (یعنی سولہ سال) غزوہ خندق میں آپ ﷺ کے ہمراہ میدان کارزار میں موجود تھے اور خندق سے مٹی باہر لانے کی خدمت پر معذور تھے۔ آپ علیہ السلام کی نظر مبارک پڑی تو فرمایا کیسا اچھا لڑکا ہے اس غزوے میں حضرت زید کو اتفاق سے نیند آگئی، غمراہ بن حزم نے دیکھا تو نہ اتفاقانہ کے ہتھیار اتار لیے زید کو خبر تک نہ ہوئی آپ ﷺ پاس تھے نہ اتفاقاً یا بارہ: ادیند کے باپ اٹھ۔ اور لوگوں کو اس طرح کے مذاق سے منع بھی فرمایا۔ غزوہ تبوک میں قبیلہ بنو نضار کا بھینڈا غمراہ بن حزم کے پاس تھا بعد میں حضور ﷺ نے غمراہ سے لے کر زید کو عنایت کیا غمراہ کے استفسار پر آپ ﷺ نے فرمایا تجھ سے زیادہ قرآن جانتا ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے دور میں جنگ یمامہ ہوئی جس میں آپ کو ایک تیر بھی لگا لیکن کوئی اور نقصان نہیں ہوا

عہدہ قضاء

حکومت اسلامیہ کا ایک عظیم منصب ہے۔ جو روز فاروقی رضی اللہ عنہ میں قائم ہوا (بعض حضرات کا خیال ہے کہ یہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی ایجاد ہے لیکن یہ درست نہیں۔ حضرت عمر نے اپنی خلافت کے دوران محکمہ قضاء کو وجود دے دیا تھا چنانچہ زید بن رخت انحر کو محکمہ قضاء کے چھوٹے چھوٹے کام پر روکے تھے۔ (کنز العمال، بحوالہ طبقات ابن سعد جلد ۳) اس کے علاوہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھی قضاء کا کام سونپا گیا تھا۔

(کنز العمال، جامع عبد الرزاق ج ۳ ص ۱۷۵)

آپ ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے دور میں اس کا مستفاد وجود نہ تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کی بنیاد قائم کی اور حضرت زید کو مدینہ کا قاضی مقرر کیا ابن سعد اور اخبار القضاۃ میں درج ہے: ”ان عمر استعمل زید اعلیٰ القضاء و فروض لہ ردفا“ یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے زید کو قاضی مقرر کیا ہے اور تنخواہ بھی مقرر کی ہے۔ اس وقت تک قاضی کے لئے عدالت کی عمارت قائم نہ تھی اس لئے زید کا گھر ”دار القضاۃ“ کا کام دیتا۔ مکان میں فرش منبوط تھا۔ زید رضی اللہ عنہ اس کے درمیان میں فیصلہ کے لئے وقت دیتے دار الخلافت اور تمام قریب و جوار کے مقدمات آپ رضی اللہ عنہ کے پاس آتے یہاں تک کہ خود خلیفہ وقت پر بھی بیان و دعویٰ داخل کئے جاتے اور فیصلہ صادر ہوتا ایک مرتبہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور ابی بن کعب میں کوئی بات بڑھی حضرت زید رضی اللہ عنہ کی عدالت میں مقدمہ دائر ہوا۔ حضرت عمرہ عاقلیہ کی حیثیت سے حاضر ہوئے حضرت زید نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے لئے اپنی جگہ خالی کر دی لیکن رسوات کا جو اصول اسلام نے قائم کیا تھا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس پر نہایت شدت سے کاربند تھے۔ خاص کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تو اس کو بہت عام کیا اس بڑھوپر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت زید سے فرمایا یہ آپ کی پہلی نالافتائی ہے مجھ کو اپنے فریق کے سامنے بیٹھنا ہے۔ چنانچہ دونوں بزرگ عدالت کے سامنے بیٹھے۔ مقدمہ میں حضرت ابی بن کعب مدعی تھے اور عمر مکر و دعویٰ تھے۔ تو زید نے ابی بن کعب سے کہا اگر چہ عدہ تو مدعا علیہ سے قسم لیتا ہے لیکن آپ میرا المؤمنین کو موصوفی کر دیں۔ تو اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا اس رعایت کی ضرورت نہیں۔ فیصلہ میں عمر اور ایک عام مسلمان آپ کے نزدیک برابر ہونے چاہئیں۔ (کنز العمال ج ۳ ص ۵۷۷ بحوالہ بخاری و مسلم)

بیت المال کی ذمہ داری

اسامی ممالک میں اگرچہ بہت سے بیت المال قائم تھے لیکن سب سے بڑا بیت المال دار الخلافت میں قائم تھا۔ حضرت زید رضی اللہ عنہ اس کے افسر تھے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ۳۳ھ کو یہ عہدہ آپ کے سپرد کیا بیت المال کے عملے میں آپ کے ایک

غلام و حبیب بھی تھا۔ وہ نہایت ہوشیار تھا۔ بیت المال کے کاموں میں مدد دیتا۔ ایک دن وہ بیت المال میں محنت رہا تھا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ آگئے۔ پوچھا یہ کون تھا؟ زید نے کہا میرا مملوک ہے۔ تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا اس کا ہم پر حق ہے کیونکہ یہ مسلمانوں کی مدد کرتا ہے ان کی خدمات کے اعتراف میں اس کی دو (۲) ہزار روپیہ مقرر کرنے کا ارادہ کیا لیکن زید کچھ مزاج کے گرم تھے۔ آزاد و غلام کو ایک نگاہ سے نہ دیکھتے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے کہا رو نہیں بلکہ ایک ہزار مقرر کیجئے۔ تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ایک ہزار روپیہ مقرر کر دیا۔

مجلس شوریٰ کی رکنیت

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں انصار و مہاجرین کے ممتاز اصحاب کی جو مجلس شوریٰ تھی۔ حضرت زید رضی اللہ عنہ بھی اس کے رکن تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی اسی جماعت کو برقرار رکھا اور حضرت زید عمر رضی اللہ عنہ کے دور میں بھی رکن شوریٰ رہے۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے کارنامے

حضرت زید رضی اللہ عنہ کی زندگی ایک مثالی زندگی کا مجموعہ ہے۔

قرآن مجید اسلام کا اصل الاصول ہے۔ اس کے جمع کرنے کا فخر جس عظیم انسان کے حصے میں آیا وہ حضرت زید بن ثابت انصاری کا تب الوحی ہیں۔ آنحضرت ﷺ کے زمانے تک قرآن مجید ہڈی، کھال، کھجور کی شاخ اور مسلمانوں کے دلوں میں محفوظ تھا، صحابہ رضی اللہ عنہم میں بہت سے بزرگ تھے جن کو قرآن کے حفظ کا شوق پیدا ہوا۔ وہ قرآن کے حافظ ہو چکے۔ ان حفاظ کرام میں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بھی تھے۔ آنحضرت ﷺ کے بعد عرب کا ایک مرد مرثد ہو کر مسلمہ کذاب سے مل گیا جس نے ایمان میں نبوت کا دعویٰ کیا تھا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس پر فوج کشی کی اور مسلمہ نکلت نکلتا کھا کر مارا گیا لیکن اس غزوہ میں ستر (۷۰) حفاظ کرام نے جام شہادت نوش

فرمایا۔ اس بنا پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو قرآن کے جمع کرنے کا خیال پیدا ہوا۔ انہوں نے ابوبکر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اگر حفاظ کی شہادت کا یہ سلسلہ اسی طرح جاری رہا تو قرآن کا ایک بڑا حصہ ضائع ہو جائے گا۔ لہذا قرآن کو جمع کیا جائے۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اس کو منظور کر لیا اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو بلا کر کہا کہ تم حکم خدا اور جو ان آدمی ہو۔ تمہاری طرف سے سب کو اطمینان ہے تم نے رسول اکرم ﷺ کے دور میں وحی لکھی اس لئے تم ہی اس کام کو انجام دو۔ حضرت زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ کام مجھ پر ایک پہاڑ سے زیادہ گراں تھا۔ چنانچہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ آپ وہ کام کرنا چاہتے ہیں۔ جس کو رسول اکرم ﷺ نے نہیں کیا۔ ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کہا یہ سچ ہے۔ لیکن کار خیر میں کیا مضائقہ ہے؟ حضرت زید رضی اللہ عنہ کو پھر بھی اس کام کے انجام دینے میں تاثر ہوا۔ لیکن جب حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے مختلف پہلوؤں سے سمجھایا تو وہ آمادہ ہو گئے۔ (مسند ج ۵ ص ۱۸۸ بخاری ج ۲ ص ۲۵)

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اس کام کے لئے ان کے ساتھ ایک جماعت مامور کی جن کی تعداد ۵۰ تک بیان کی جاتی ہے۔ ان میں حضرت ابی بن کعب اور سعید بن وقاص بھی تھے۔ حضرت زید نے قرآن مجید کو جو کجھور کی شاخوں اور پتے پتے پتھروں پر لکھا ہوا تھا جمع کیا حفاظ سے قرآن منا۔ اس کے علاوہ وہ خود بھی قرآن کے حافظ تھے۔ اور عہد رسول ﷺ میں قرآن جمع کر چکے تھے۔ (بخاری ج ۲ ص ۱۸۸ باب القراءۃ مسند ج ۵ ص ۱۸۵)

غرض کدو کلوش کے بعد حضرت زید نے یہ اہم کام انجام دیا۔ اور پورا قرآن لکھ لیا گیا۔ مگر ایک آیت کے متعلق ثبوت نہ ملا (ثبوت کا طریقہ کار یہ تھا کہ اس پر دو آدمی گواہ ہوں)۔ (بخاری ج ۲ ص ۱۸۸)

وہ آیت ابو حزیمہ انصاری کے پاس تھی۔ حضرت رسول اللہ ﷺ نے ان کی گواہی کو دو آدمیوں کے برابر قرار دیا تھا۔ (بخاری ج ۲ ص ۱۸۸ باب جمع القرآن)

اس لئے زید نے گواہی کی ضرورت نہ سمجھی اس کے علاوہ حضرت زید رضی اللہ عنہ اس آیت کو جانتے تھے۔ قرآن مجید کا یہ نسخہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اپنے پاس

رکھا۔ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے پاس محفوظ کیا اور اس کے بعد ام المومنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس وہ نسخہ موجود رہا، عہد عثمانی میں جب اختلاف قراءت رونما ہوا تو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا اس سے پہلے کہ یہود و نصاریٰ جیسا اختلاف پیدا ہو۔ آپ اس کا جلد تدارک کریں۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس کی ضرورت محسوس کی اور حضرت زید کا لکھا ہوا مصحف حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے منگوا یا اور چار بزرگوں کو جن میں ایک زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بھی تھے۔ کتابت قرآن پر مامور کیا ان بزرگوں نے مصحف حدیثی کی پانچ نقلیں لیں۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کو محالک اسلامیہ میں بھیجا دیا اور اس نسخے کو حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس با حیا طوا لپی کیا۔ (بخاری باب ۱۸ القرآن ص ۴۷)

آنحضرت ﷺ نے کتابت وحی کا کام مختلف اشخاص کے سپرد کیا تھا۔ مختلف صحابہ رضی اللہ عنہم نے اس خدمت با مساوت کو حاصل کیا۔ ان حضرات میں حضرت زید بن ثابت کا نام بھی تھا۔ حضرت زید، قمر، دوات، کاغذ، چوڑی ہڈی یا باریک پتھر نے کرا آنحضرت ﷺ کے پاس بیٹھ جاتے۔ جب وحی نازل ہوتی تو آپ ﷺ کے املا کردانے پر لکھ لیتے۔ جہاں کہیں وحی کے متعلق کوئی خاص ہدایت دینا ہوتی تو آپ ﷺ فرمادیتے اور زید اس کی تعمیل کرتے۔ چنانچہ جب ایک آیت ”غیر اُولی الضرر“ کے بڑھانے کی ضرورت ہوئی تو اس کو ہڈی کے شکاف کے پاس لکھا۔ (مسند ص ۵ ص ۱۹)

امارت مدینہ منورہ

حضرت زید میں علمی و دینی کمالات کے ساتھ انتظامی قابلیت بھی تھی اور با اعتماد تھے۔ اسی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب کبھی مدینہ سے باہر کا قصد کرتے تو زید رضی اللہ عنہ کو مدینہ کا امیر مقرر کرتے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا طرز عمل بھی یہی تھا۔ کہ جب مکہ معظمہ حج کو جاتے حضرت زید کو خلافت کا منصب عنایت فرماتے دور فاروقی میں یہ سعادت تین بار زید رضی اللہ عنہ کے حصے میں آئی۔ و درتبہ ۱۶ھ میں حج کے موقع پر اور تیسری مرتبہ حضرت عمر کے شام تشریف لے جانے پر۔ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ

نے شام پہنچ کر زید کے نام خط لکھا اور اپنے نام سے زید کے نام کو مقدم کیا۔ یعنی ”السی زید بن ثابت من عمر بن الخطاب“ حضرت زید نے ہر مرتبہ خلافت کے کام کو نہایت مستعدی اور شرافت سے انجام دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کے انتظام سے بہت خوش ہوتے اور واپس آ کر کچھ پمیر وغیرہ عنایت فرماتے۔

مال غنیمت کی تقسیم اور آپ کی ذمہ داری

ایمان کی ستر (۷۰) سے کچھ زیادہ شائیں ہیں۔ امانت ایمان کا ایک جزو لازم ہے یہاں تک کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا ”لا ايمان لمن لا امانة له“ یعنی جس میں امانت نہیں اس میں ایمان بھی نہیں۔ دور نبوی ﷺ میں جو مال آتا وہ آپ علیہ السلام خود تقسیم فرماتے۔ اس طرز عمل سے اس کام کی اہمیت کا بخوبی اندازہ ہوتا ہے۔ دور فاروقی رضی اللہ عنہ میں جنگ یرموک نہایت اہم اور مشہور ہے اس میں مال غنیمت کی تقسیم حضرت زید رضی اللہ عنہ کے سپرد تھی۔ اس کے علاوہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صحابہ کے وظائف مقرر کئے تو انصار کے وظائف کی تقسیم زید کے سپرد کی۔ انہوں نے قبیلہ عوالی سے تقسیم شروع کی۔ پھر عبد اللہ شہل اور اس کے بعد اوس کو رکھا۔ پھر قبیلہ خزرج کا اور سب سے آخر میں اپنا حصہ رکھا

اہل و عیال

حضرت زید کی تحریر زندگی نہایت پر لطف تھی۔ آپ کی اہلیہ کا نام حمیدہ اور کنیت ام سعد اور ام العلی تھی۔ جو سعد بن رزق رضی اللہ عنہ انصاری مشہور صحابی رسول ﷺ کی بیٹی تھیں۔ اور خود بھی صحابیہ تھی۔ حضرت زید کی اولاد میں خارجہ جو سب سے زیادہ مشہور اور فقہائے سب سے تھے آپ کی بیوی حمیدہ کے بطن سے تھے۔ حضرت زید کے باقی بیٹے اور پوتے بھی اپنے زمانے میں مشہور اور علم حدیث میں مرجع انعام رہے ہیں۔ زید بن ثابت کے بیٹے خارجہ، عقی، سلیمان، عبد اللہ، سعد، اسماعیل، سہیل، عبد الرحمن، عبد اللہ پھر خارجہ کے بیٹے سلیمان، پھر سلیمان کے بیٹے سعید، سعد کے بیٹے قیس، اسماعیل کے بیٹے یعقوب کے

بیٹے اسماعیل اور ان کے بیٹے ذکر کیا ہیں، حضرت زید کے آزاد کردہ غلاموں کی تعداد کافی تھی لیکن دو مشہور تھے جن کے نام یہ ہیں۔ ثابت بن عبید، وہ سب۔

وفات

عمر مبارک ابھی پچپن یا پچھن سال تھی کہ پیام اہل آسمیا اور ۳۵ھ میں وفات پائی۔ اس وقت حکومت امیر معاویہ کی تھی اور مروان بن حکم مدینہ منورہ کا حاکم تھا اور زید سے دوستانہ تعلق رکھتے تھے، اسی لیے نماز جنازہ انہوں نے پڑھائی۔ تمام لوگ انتہائی غمگین تھے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے موت کی خبر سن کر کہا کہ آج حشر الامۃ اٹھ گیا۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ بھی جنازے میں شریک تھے۔ جب قبر میں لاش اتاری گئی تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نہایت حسرت سے کہا دیکھو علم اس طرح جاتا ہے آج علم کا بڑا حصہ دفن ہو گیا، حضرت حسان بن ثابت نے مرثیہ میں یہ شعر کہا۔

فمن للفقو افی بعد حسان وابنہ ومن للمعانی بعد زید بن ثابت

حسان اور اس کے بیٹے کے بعد اور زید بن ثابت کے بعد معنی نہیں کا

خاتمہ ہے۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بحیثیت فقیہ

حضرت خاتم النبیین ﷺ نے فرمایا میرے صحابہ رضی اللہ عنہم میں فرائض کا سب سے بڑا عالم زید (رضی اللہ عنہ) ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں آنحضرت ﷺ نے فرمایا:

اعلمیہ بالحلال والحرام معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ

واقرضہم زید بن ثابت رضی اللہ عنہ و اقرأہم ابی

بن کعب رضی اللہ عنہ۔ (جامع ترمذی ج ۳ ص ۴۲۰)

حلال و حرام کے سب سے بڑے عالم معاذ رضی اللہ عنہ ہیں اور

قرائن میں سب سے آگے زید رضی اللہ عنہ ہیں اور قرآن پڑھنے میں سب سے فائق ابی بن کعب رضی اللہ عنہ ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

لقد علم السحفظون من اصحاب محمد ﷺ ان

زید بن ثابت كان من الراشدين في العلم. (وردلہ احمد)

آنحضرت ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم میں علم کے جوڑے جوڑے

حافظ ہوئے وہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے بارے میں

جاتے تھے کہ آپ راہنہا فی العلم کے اونچے درجے کے فرد ہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ فتویٰ اور فرائض قرأت میں

حضرت زید رضی اللہ عنہ پر کسی کو مقدم نہ کرتے تھے۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں:

ما كان عمرو وعثمان يقدمان على زيد احدا في الفتوى

والفرائض والقراءة. (تذکرہ ج ۲ ص ۲۰)

حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما فقہ وراثت اور قرآن میں کسی

دوسرے بزرگ کو حضرت زید رضی اللہ عنہ سے بڑا نہ جانتے تھے۔

جب آپ فوت ہوئے تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

اليوم مات حبيب هذه الامة وعسى الله ان يجعل في ابن

عباس منه خلفا. (الاسانید ج ۱ ص ۵۶۲)

آج امت کا سب سے بڑا عالم جاں بسا، ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ

ابن عباس رضی اللہ عنہما کو اس کا جانشین بنا دے۔

فقہ میں آپ کی شہرت بہت اونچی تھی، آپ کے بیٹے خارجہ بن زید رضی اللہ عنہ

بارے میں حافظ ذہبی تذکرہ میں لکھتے ہیں کہ آپ مدینہ منورہ کے مشہور فقیہ ہیں۔

کبار علماء میں ان کا شمار ہوتا ہے۔ مگر آپ قلیل الحدیث تھے، ذہبی نے آپ کو حافظ

حدیث میں ذکر نہیں کیا ہے۔ قلیل الحدیث کا یہ مطلب نہیں کہ آپ کو حدیثیں کم پہنچیں یا یہ

کہ آپ علم حدیث میں کمزور تھے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ حدیث روایت کم کرتے تھے، کثرت بیان آپ کا ذوق نہیں تھا اور یہ صرف آپ کی ہی بات نہیں اور بھی کئی محدثین ہوئے جو کم روایت کرنے والے تھے، خود علامہ فضلی کی رائے بھی یہی ہے آپ فرماتے ہیں:-

صلحاء امت زیادہ حدیث بیان کرنے کو پسند نہ کرتے تھے خود اپنے بارے میں کہتے ہیں:-

نیز جو بات مجھے ہند میں معلوم ہوئی پہلے معلوم ہو جاتی تو میں صرف وہی احادیث بیان کرتا جن کی صحت پر اصحاب حدیث کا اتفاق ہو۔ (تذکرہ ص ۸۴)
خود حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں:

اگر میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں اسی طرح روایات بیان کرتا جس طرح اب کرتا ہوں تو وہ اپنی چھری سے میری خبر لیتے۔ (ایضاح ص ۳۱)

اس سیاق میں قلیل الحدیث کے معنی یہ نہیں کیے جاسکتے کہ حضرت خبابہ بن زید رضی اللہ عنہ کی اندر حدیث پر کم تھی۔

بات اصل یہ ہے کہ ان کا ذوق اصحاب حدیث کا نہیں تھا فقہاء کا تھا اور یہ کوئی عیب کی بات نہیں۔ ان کے والد حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی شہرت بھی زیادہ فقہ میں ہی ہے۔ خطیب تبریزی (۲۳/۵) لکھتے ہیں:-

كان اجد فقهاء الصحابة. (الاکان ص ۵۹۹)

آپ فقہاء صحابہ میں سے ایک تھے۔

اس صورتحال سے پتہ چلتا ہے کہ فقہاء دور میں کس عظمت اور قدر کی نگاہ سے دیکھی جاتی تھی اور فقہاء صحابہ عام صحابہ میں کس رفت اور عظمت کے حامل سمجھے جاتے تھے۔ رواۃ حدیث تو سب حضرات تھے لیکن فقہاء حدیث کوئی کوئی تھا اور حضور ﷺ خود فرمایا کہ مال فقہ تو کئی ہوتے ہیں لیکن فقہاء ان میں سے کوئی کوئی تھا۔ جو صحابہ رضی اللہ

عہد اس درجے کے فقیہ نہ ہوئے وہ ان فقہاء کی پیروی میں چلتے تھے ہر مسئلے میں دلیل معلوم کرنے کا ان کے ہاں رواج نہ تھا۔ فقہائے صحابہ مسائل بتاتے تو دوسرے صحابہ ان سے ہر مسئلے پر دلیل کا مطالبہ نہ کرتے تھے اور ان دنوں فقہاء کی بات بلا مطالبہ دلیل اعتماداً تسلیم کر لی جاتی تھی اسے کوئی عیب نہ سمجھا جاتا تھا۔

صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کے دور میں مدارِ شہرت و فضل علم فقہ تھا۔ روایت حدیث فقہاء کے بعد دوسرے درجے میں آتے تھے۔

قرأت خلف الامام جیسے معرکہ الراء مسئلے میں امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے آپ رضی اللہ عنہ کا یہ فتویٰ نقل کیا ہے۔

عن عطاء بن یسار انه اخبره انه سأل زيد بن ثابت عن
القرأة مع الامام فقال لا قرأة مع الامام في شيء.

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۷۱۵)

عطاء بن یسار نے حضرت زید بن ثابت سے پوچھا کہ امام کے پیچھے قرآن پڑھا جاسکتا ہے؟ آپ نے فرمایا امام کے ساتھ کسی حصے میں قرآن پڑھنے کی اجازت نہیں۔

فرائض

اگرچہ فقہ میں آپ کو کمال حاصل تھا۔ اور دور نبوی ﷺ میں افتاء کے منصب پر مقرر فرمایا، دو صدیق رضی اللہ عنہ اور دو درخشاں رضی اللہ عنہ میں بھی دار الخلافہ کے مفتی رہے لیکن ابواب فقہ میں فرائض سے آپ کو خاصہ لگاؤ تھا۔ رسول اکرم ﷺ نے ایک حدیث میں فرمایا ہے ”اخرهن امتی زید بن ثابت“ یعنی میری امت میں سب سے بڑے فرائض دان زید بن ثابت ہیں۔ نبی اکرم ﷺ کی زبان مبارک کا یہ جملہ حضرت زید کے فرائض دانی کا سب سے بڑا ثبوت ہے۔

حضرت زید کے فرائض کے عالم ہونے کا تمام صحابہ کو اعتراف تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خطبہ جاہلیہ میں ہزاروں لوگوں کے سامنے حضرت زید کا نام اس حیثیت

سے پیش کیا تھا:

من كان يريد ان يسائل من الفرائض فليات زيد بن ثابت
مطلب یہ ہے کہ جس نے فرائض کے متعلق سوال کرنے ہوں وہ زید کے پاس
جائے۔ ان کے کمالات کا اعتراف حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو علمی قابلیت کی بنا پر تھا۔ اس
وجہ سے آپ کو مدینہ سے باہر نہ جانے دیتے۔ مختلف مقاموں میں بڑے بڑے عہدے
خالی ہوتے اور امور کو انجام دینے کی ضرورت ہوتی۔ اور لوگوں کے نام پیش کئے جاتے تو
حضرت عمر رضی اللہ عنہ انتخاب فرماتے لیکن جب زید رضی اللہ عنہ کا نام پیش ہوتا تو
حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے کہ زید میری نظروں سے گرا نہیں۔ لیکن کیا کروں؟ شہر
والے ان کے محتاج ہیں۔ کیونکہ جو چیز ان کے پاس ہے کسی کے پاس نہیں۔ (طبقات ص ۱۶)
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ زید دور فاروقی کے عالم تھے اور تمام
لوگوں کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پھیلا دیا تھا اور فتویٰ درائے سے منع کیا تھا لیکن زید مدینہ
میں پیشہ کر آئے جانے والوں کو اور اہل مدینہ کو فتویٰ دیا کرتے تھے۔ (طبقات ص ۱۷ ج ۲)

سعید بن مسیب مجتہد ہونے کے باوجود فتویٰ اور فیصلوں میں حضرت زید کی اتباع
کرتے جب کوئی مشکل مسئلہ پیش آ جاتا اور لوگ دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم کے اجتہاد
بیان کرتے تو حضرت سعید ان سے پوچھتے کہ زید رضی اللہ عنہ نے کیا کہا ہے۔ زید بن ثابت
فیصلوں کے زیادہ جاننے والے تھے۔ اور جن مسکوں کے متعلق حدیث وارد نہیں ہے ان
کے بتانے میں سب سے زیادہ بصیرت رکھتے تھے۔ سعید کہتے کہ ان کا کوئی قول ہو تو پیش
کر دو۔ (طبقات ج ۲ ص ۱۶)

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ جو اپنے زمانے میں مدینہ کے امام تھے۔ آج عرصہ دراز
بعد بھی فقہ وحدیث میں لاکھوں لوگوں کے امام ہیں۔ فرمایا کرتے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ
کے بعد زید بن ثابت رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ کے امام تھے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے
فرائض کے تمام مسئلہ میں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی تقلید کی ہے۔

تدوین علم فرائض

علم فرائض بلاشبہ نہایت مشکل فن ہے۔ قرآن مجید میں اگرچہ مجمل طور پر فرائض کے تمام مسائل بیان کر دیئے گئے ہیں لیکن ان کی تفصیل رسول اللہ ﷺ کے اقوال و افعال اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے قضا اور فتویٰ سے ہوتی ہے قرآن مجید میں علم میراث اور وصیت کو مختصر بیان کیا ہے۔ شوہر کی میراث، بیوی کی میراث، لڑکوں کی میراث، لڑکیوں کی میراث، ماں، باپ، بہن، اور دیگر ورثہ کا تذکرہ موجود ہے اور ان کی میراث کی مقدار متعین کر کے کہہ دیا گیا کہ جو شخص خدا کی ان حدود سے تجاوز کرے گا وہ اپنے نفس پر عظیم گناہ کرے گا۔ آپ ﷺ نے اپنے افعال و اقوال سے اس اہمائی کی تفصیل بیان کی۔ آپ ﷺ کے بعد زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے اس فن کو اتار دیا کہ بعد میں اس پر مستقل کتابیں لکھی گئیں۔ اور باب الفرائض ایک مستقل فن بن گیا۔ حضرت زید رضی اللہ عنہ سے علم الفرائض کے متعلق اگر صحابہ فتویٰ لیا کرتے۔ چنانچہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جن کا فضل و کمال تمام صحابہ کو تسلیم تھا۔ وہ بھی حضرت زید سے استفادہ کرتے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ایک غلام کا انتقال ہوا تو ابن عمر رضی اللہ عنہما نے پوچھا کہ ترکہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی لڑکیاں بھی حصہ لیں گی؟ حضرت زید رضی اللہ عنہ نے کہا میرے نزدیک تو نہ دینا چاہئے لیکن تم چاہو تو دے سکتے ہو۔ تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس پر یہاں تک عمل کیا کہ جو غلام مرا اس کا مال لڑکیوں کو نہ دیا۔ (یعنی میراث میں شامل نہیں کیا)۔ (المدون الکبریٰ فی الام مالک ج ۳)

اہل یرامہ کے قتل میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے زید رضی اللہ عنہ کے فتویٰ کے متعلق فیصلہ صادر کیا تھا۔ یعنی جو لوگ زندہ بچ گئے ہیں ان کو مردوں کا وارث بنایا جائے۔ یہ نہیں کیا کہ مردوں کو باہم وارث بنا دیے۔ (کنز العمال ج ۶ ص ۶)

خاعان کی وجہ سے جب خاندان کے خاعان ختم ہو گئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی حضرت زید رضی اللہ عنہ کے اسی فیصلہ پر عمل کیا تھا۔ (کنز العمال ج ۶ ص ۷)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما جو کہ لوگوں میں بحر علم کہلاتے۔ وہ بھی حضرت

زید رضی اللہ عنہ کے جوابات سے تسکین پاتے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اپنے ایک شاگرد کو حضرت زید رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا کہ ایک شخص مر گیا اور لوہا حقیق میں بیوی اور واند بن چھوڑے ہیں تو ان میں ورثہ کیسے تقسیم ہوگا۔ حضرت زید رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بیوی کو نصف اور باقی نصف میں ماں کو ثلث اور بقیہ باپ کو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما مال کے کل میں سے ماں کو ثلث کا حق وارث پھر اسے تھے۔ تو کہلو بھیجا کہ یہ بات قرآن میں موجود ہے یا آپ کی رائے ہے، حضرت زید رضی اللہ عنہ نے کہا یہ میری ذاتی رائے ہے میں ماں کو باپ پر فضیلت نہیں دے سکتا۔ (کنز العمال ج ۲ ص ۱۱۱)

دور دراز کے محامک کے فتویٰ بھی مکھ دیا کرتے چنانچہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں ایک خط کے ذریعے دادا کے متعلق پوچھا۔ حضرت زید نے اس کے جواب میں تحریر کیا تھا:

"بسم الله الرحمن الرحيم لعبد الله معاوية امير المؤمنين من زيد بن ثابت اني رايت من نحو قصد امير المؤمنين عمر بين الجد والاخوة واحدة قسم لها الثلث فان كانتا اخير مع الجد قسم لها الشطر وللجد الشطر فان كان للجد اخوات فانه يقسم للجد الثلث، فان كانوا اكثر ذلك فاني لم اره حسب ينقص الجد من الثلث شيئاً ثم ما خلص للاخوة من ميراث اعيهم بعد الجد فان بنى الاب والام هم اولي بعقبتهم من بعض بما فرض الله لهم دون بنى العلة فلذلك حسب نحو من الذي كان امير المؤمنين عمر يقسم بين الجد والاخوة من الاب ولم يكن يورث الاخوة من الام الذي ليس من الاب مع

الجدر شباً ثم حسبت امير المؤمنين عثمان بن عفان
كان يفسم بيس الجدر الا حوة نحو الذي كتبت به
اليك في هذه الصحيفة" (کنز العمال، ج ۱۵، ص ۱۵)

حضرت زید نے علم فرائض کے مسائل اور فاروقی رضی اللہ عنہ میں ترتیب دیے۔ (کنز العمال، ج ۱۵، ص ۱۵)

اور بہت سے مسائل کا استنباط کیا۔ حضرت زید کے عقل و فہم نے نئے نئے خیالات پیدا کئے جو علم فرائض کا جزو بن گئے۔ میراث موالی، میراث ولد الابن، میراث ولد ملاحنہ، میراث الولد من الیہ واعد، میراث والجد من العیارات لہ، یامین وراثت کو اس قبیل کے دیگر مسائل حضرت زید کی فکر کامل اور دماغ نکتہ سنج کی پیدا کردہ ہیں۔ حضرت زید نے راوا کی میراث کی نسبت جو فیصلہ کیا تھا صحابہ رضی اللہ عنہم میں اس کے خلاف بھی موجود تھے۔ لیکن صحت اور اتفاق عام کا دامن حضرت زید رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں تھا۔ راوا کی میراث علم و فرائض میں نہایت محرکتہ آراء مسئلہ ہے۔ اور حضرت زید رضی اللہ عنہ نے اس میں مختلف خیالات کا اظہار کیا ہے۔ لیکن جس رائے پر وہ اخیر وقت تک قائم رہے حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان رضی اللہ عنہما نے بھی اسی کو قابل من تصور کیا۔

اسلام میں سب سے پہلے واہ اکا حصہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے لیا۔ ان کا ایک پوتا فوت ہو گیا تو وہ مکمل جائداد کے اپنے آپ کو مستحق سمجھتے تھے۔ لوگوں نے اس کے خلاف رائے دی۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت زید رضی اللہ عنہ کے حریف بنے اس وقت وہ کنگھی کر رہے تھے۔ اور کثیر ہل درست کر رہی تھی پوچھا آپ نے بلا وجہ تکلیف کی مجھے بلایا ہوتا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ وہی تہ تھی جس میں بڑھنے گھٹنے کا احتمال ہوتا۔ ایک مسئلہ کے متعلق مشورہ کرنے آیا ہوں۔ اگر تمہاری رائے میرے رائے کے موافق ہوگی تو عمل کروں گا ورنہ آپ پر کوئی الزام نہیں۔ حضرت زید رضی اللہ عنہ نے اس صورت حال کو دیکھ کر رائے دینے سے انکار کر دیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ افسردہ

ہو کر چپے آئے۔ ایک روز دوبارہ گئے تو حضرت زید رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں اس کو نافذ عمل کرتا ہوں۔ (کنز الدلائل ج ۱ ص ۱۶)

اگرچہ حضرت زید رضی اللہ عنہ نے علم فرائض مدون کیا اس کی مختلف جزئیات کا استخراج کیا بہت سے نئے مسائل کو ایجاد کیا لیکن ان سب میں اہم اور عظیم مسئلہ عول ہے۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ مسئلہ عول حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی ایجاد ہے جو کہ روایت اور روایت دونوں کے خلاف ہے۔ اول تو اس واقعہ کی کوئی سند نہیں۔ اور ہم نے جو واقعہ بیان کیا ہے وہ سند صحیح سے مروی ہے یعنی عبدالرحمن بن ابی زید نے خارجہ سے روایت کیا جنہوں نے خود حضرت زید رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کو علم فرائض وحسب میں دخل نہ تھا۔ اس لئے اس قسم کی ایجاد ان کی طرف منسوب کرنا عقل کے خلاف ہے۔

حضرت زید کی علم فرائض میں خدمت واضح ہو چکی گذشتہ واقعہ سے اور آپ علیہ السلام کا ارشاد مبارک ہے ”کہ میری امت کے سب سے بڑے فرائض دان زید ہیں“ حرف بحرف پورا ہوا۔ حضرت زید کی اس غیر معمولی ذہانت و ذکاوت، جودت فکر اور دل و دماغ پر اس دور کے علماء کو تعجب تھا۔

علم فقہ

فہم فرائض کی طرح وہ فقہ میں بھی مجتہدین صحابہ میں سے تھے۔ اور دوسری رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں فتویٰ دیا کرتے تھے۔ (طبقات ابن سعد ص ۱۱۰)

خلفائے راشدین اور خلافت معاویہ رضی اللہ عنہ میں بھی وہ وہ پندرہ سوہ کے مفتی اعظم رہے، فقہاء صحابہ رضی اللہ عنہم کے تین طبقے ہیں۔ آپ کا شہر طبقہ اولیٰ میں ہوتا ہے۔ آپ نے اپنی زندگی میں جس قدر فتویٰ دیئے ان کی تعداد کثیر ہے۔ (الاسلام الموعین ج ۲)

حضرت زید کی فقہ ان کی حیات ہی میں سند عام کی حیثیت حاصل کر چکی تھی۔ حضرت معید بن مسیب رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے کہ حضرت زید کا کوئی قول ایسا نہیں جس پر لوگوں نے بلا جماع عمل نہ کیا ہو، حضرت زید کے فتوؤں پر ان کی حیات ہی میں

اطراف عالم میں شریعت شروع ہو گیا۔ (ابن قیم جزئی ص ۲)

لوگوں کا خیال ہے کہ فقہ کو وسعت اور شہرت چار بزرگوں کی وجہ سے ملی ہے، حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما، چنانچہ ابن عباس کے تلامذہ سے چار دلائل عالم میں علم دین کی اشاعت ہوئی۔

مدینہ منورہ جو اسلام کا مرکز اور نبوت کا دارالقرآن تھا حضرت زید کی وجہ سے علم و فنون کا سرچشمہ رہا۔ فقہاء و صحابہ کی رو مجلس میں تھیں۔ ایک کے رئیس حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور دوسرے کے حضرت علی رضی اللہ عنہ تھے۔ آپ رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مجلس کے ساتھی تھے۔ یہاں مسائل علیہ پر بحث ہوتی اور مشکل اور پیچیدہ مسائل کا حل نکلتا۔ (طبقات ابن سعد)

یہی تو حضرت زید رضی اللہ عنہ کا فیض عام طور پر جاری تھا لیکن اس کے لئے ایک وقت بھی مخصوص تھا۔ اور مسجد نبوی میں جو زیارت گاہ عام تھی۔ آپ کے مکان سے متصل تھی آپ یہاں فتویٰ دینے کے لئے تشریف رکھتے۔ (مسند ص ۵۶)

حضرت زید رضی اللہ عنہ کے مسائل فقہ کے اکثر ابواب پر حادی تھے۔ مثال کے طور پر چند نمونے درج ذیل ہیں۔

باب الصلوٰۃ

فرض نماز کے علاوہ بقیہ نمازیں ^۱مکملہ ہذا افضل ہے۔ (مسند ص ۸۶)

ایک شخص نے سوال کیا کہ نبیؐ نے ظہر و عصر میں قرأت فرمایا ہاں حضور ﷺ دیر تک قیام فرماتے اور آپ ﷺ کے لب پہنچتے۔ (مسند ص ۸۷)

اس کا مطلب قرأت خلف الامام نہیں بلکہ خود امام مراد ہیں۔ سائل کا فتنہ یہ تھا کہ ظہر اور عصر میں کچھ پڑھا جاتا ہے؟ حضرت زید نے اس کا جواب دیا ہے ورنہ امام کی قرأت سب متقتہ یوں کی طرف سے ہوتی ہے۔ باقی صحیح بخاری میں خباب بن ارت رضی اللہ عنہ، زید بن ثابت رضی اللہ عنہ، ابو قتادہ رضی اللہ عنہ، سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ سے

جور و اہیت مذکور ہے کسی ایک سے بھی یہ ثابت نہیں ہوتا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم آپ ﷺ کے پیچھے قرأت کیا کرتے تھے۔

باب الذبائح

ایک بھیڑیے نے بکری پر دانت گھڑا۔ تو لوگوں نے اس کو فوراً ذبح کر دیا۔ آپ ﷺ نے اس کے کھانے کی اجازت دی ہے۔ (مسند ص ۱۸۳)

ذبیحہ کے لئے شرط یہ ہے کہ اس کا گلہ کاٹا جائے۔ قرآن شریف میں ہے الا مہ ذکیتم جب یہ شرط پائی گی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا کھانا حلال قرار دیا۔

باب الہبہ

ایک شخص نے اپنا مکان اپنی زندگی میں کسی کو رہنے کے لئے دیا۔ تو اس کی وفات پر اس کی اولاد مالک بھی جانے لگی۔ حضرت زید کی روایت میں اسی کا بیان ہے العمری للوارث۔ (مسند ص ۱۸۶)

عمری کی قید کے ساتھ قبی کی ممانعت وارد ہوئی ہے اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے کو چیز اس شرط پر دے کہ اگر میں فوت ہو جاؤں تیری زندگی میں تو تم مالک ہو۔ اگر تیرا انتقال پہلے ہو گیا تو ملکیت واپس آ جائے گی۔ کیونکہ ہبہ کے لئے تمذیک ضروری ہے۔ اس جگہ وہ شرط فاسدہ کے ساتھ واجب ہے۔ اسی وجہ سے یہ ہبہ ناجائز قرار دیا گیا۔

باب الخمر ارضہ

نصف، ثلث، اور ربع منافع پر کسی سے زراعت کرنا منع ہے۔ (مسند ص ۱۸۷)

جب تک باغ میں پھل اچھی طرح نہ آجائیں یا درخت پر رطب جھوہارے ہوں تو ان کو اندازے سے چھپانا اس کی ممانعت ہے۔ (مسند ص ۱۹۶)

مہینہ میں قبل از سلام پھل کو پکنے سے پہلے فروخت کر دیا جاتا۔ اور نقصان کی

صورت میں فریقین میں جھگڑا ہو جاتا جب آپ ﷺ تشریف لائے اور اس صورت حال سے آگاہ ہوئے تو اس کو منع فرمادیا۔ البتہ عربوں میں جو مسکین تھے اور صرف صدقات کے چھوہاروں پر گزر اوقات تھی ان کو ناپ کر فروخت کرنے کی اجازت دے دی۔

مختلف زبانوں پر مہارت

حضرت زید رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کے ارشاد کے مطابق عبرانی اور سریانی زبانیں سیکھیں۔ ذہانت کا یہ حال تھا کہ صرف چند روز کی محنت سے بلا تکلف خط لکھنا شروع کر دیا۔ بعد میں اور بھی ترقی ہوئی۔ مسعودی لکھتے ہیں کہ ان کو فارسی، رومی، قبطی، اور حبشی زبانیں آتی تھیں۔ جن کو انہوں نے وہاں کے رہنے والوں سے سیکھا تھا۔

(کتاب الفہم والاشراف ص ۱۸۳)

ریاضی / حساب

عرب میں حساب کا مطلق رواج نہ تھا۔ اس لئے ابتدائے اسلام میں خراج کا حساب رومی یا ایرانی کرتے، عربوں کو ہزار سے اوپر گنتی معلوم نہ تھی۔ عربی میں ہزار سے اوپر کے عدد کے لئے کوئی لفظ نہیں ہے۔ لیکن حضرت زید رضی اللہ عنہ کو حساب میں اس قدر دخل تھا کہ آپ فرانس کا مشکل سے مشکل مسئلہ بھی با آسانی حل کر لیتے اس کے ساتھ مال کی تقسیم بھی کر دیتے، چنانچہ غزوہ حنین جو ۸ھ میں ہوا اور بارہ ہزار افراد شریک تھے آپ ہی کے نگائے ہوئے حصے کے بعد آپ ﷺ نے مال تقسیم فرمایا۔ انہوں نے پہلے لوگوں کی تعداد معلوم کی۔ پھر مال نصیبت کو اس پر تقسیم کیا چند سرداروں کو نکال کر جن کو بڑی رقمیں دی گئی تھیں۔ فی کس ۴ اونٹ اور چالیس بکریاں حصہ میں آئیں۔ سواروں کو ان سے دو گنا زیادہ یعنی ۱۲ اونٹ ۲۰ بکریاں دیں۔ (طبقات ابن سعد ص ۱۱۰)

حضرت ابوموسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ

اسم گرامی عبداللہ بن قیس اور کنیت ابوموسیٰ تھی۔ آنحضرت ﷺ نے جب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو قاضی بنا کر یمن بھیجا تو حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ کو بھی یمن کے کسی دوسرے علاقے میں گورنر نامزد فرمایا تھا، اس سے ان کی علمی اور انتظامی باوقار شخصیت کا پتہ چلتا ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف سے بھی آپ کو فہ اور بصرہ کے گورنر رہے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے عہد میں بھی آپ بعض صوبوں کے گورنر رہے، معرکہ صفین کے اختتام پر آپ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی طرف سے تھم مقرر کئے گئے۔ آپ کا اس سلسلے سے حکومت میں شریک رہنا اور سیاسی معرکوں میں حصہ لینا پتہ دیتا ہے کہ حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما میں ہرگز کوئی سیاسی کھینچاؤ نہ تھا۔ جنگ یرموک کا مال غنیمت بھی جب مدینہ آیا تو حضرت زید رضی اللہ عنہ نے ہی تقسیم کیا۔

خوش الحالی سے قرآن کی تلاوت کرنے میں آپ بے مثال تھے، خود آنحضرت ﷺ نے آپ سے کہا:

يَا اَبَا مُوسَى لَقَدْ اَعْطَيْتَ عَزْماً دَامَ مِنْ اَمِيرِ آلِ دَاوُدَ.

(جامع ترمذی ج ۲ ص ۲۲۶، ترمذی ج ۲ ص ۲۲۶، ترمذی ج ۲ ص ۲۲۶)

اے ابوموسیٰ! تم آل داؤد کے مزایر میں سے ایک مزیر عطا کیے گئے ہو۔

قرآن کریم سے یہ شغف و محبت جو حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو نصیب ہوا تھا اس کا اثر پورے اشعریوں میں پایا گیا ہے، حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ آپ نے فرمایا:

انسی لا عرف اصوات الاشعریین بالقروان حین

يدخلون . الليل اعترف منازلهم من اوصوالهم بالفقران وان
 كتب لهم اومنازلهم حين نزلوا بالنهار . (صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۰۲)
 اشعری لوگ جب شام کو گھر آتے ہیں تو میں ان کے قرآن پڑھنے
 سے ان کی آواز میں پہچانتا ہوں ان کے گھروں کو ان کی قرآن
 پڑھنے کی آوازوں سے پہچانتا ہوں اگرچہ میں نے ان کے گھر
 جب وہ دن میں وہاں ہوتے ہیں دیکھے نہیں ہوئے ۔

آنحضرت ﷺ اشعریوں کو اپنے اتنا قریب سمجھتے تھے جتنا اہل بیت کرام کو
 آپ نے جس طرح حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے بارے میں فرمایا :

الحسين مني وانا من الحسين .

اشعریوں کے بارے میں بھی فرمایا :

فهم مني وانا منهم (ایضا)

اور یہ قرآن پاک کے اسلوب کے عین مطابق ہے ۔

حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں میں ایک دفعہ حضور
 ﷺ کے ساتھ یہ مقام جبرائیل پر ٹھہرا ہوا تھا (یہ جگہ مکہ اور مدینہ کے درمیان ہے)
 حضرت بلال رضی اللہ عنہ بھی وہیں تھے کہ آپ نے پانی منگایا ۔ اس میں اپنے دونوں
 ہاتھ دھوئے ۔ رخ انور بھی دھویا اور اس میں اپنا لعاب دہن بھی ڈالا اور ہم دونوں کو کہا
 کہ لہا جائے ۔ اپنے چہروں پر بھی بہاؤ اور سینوں پر بھی چھڑکو ۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا پودے کے نیچے سے دیکھ رہی تھیں ۔ انہوں نے
 دہیں سے آواز دی اپنی ماں کے لیے بھی کچھ رکھ لینا ۔ ہم نے آپ کے لیے بھی اس سے
 کچھ رکھ لیا :

ثم دعا رسول الله بفدح فيه ماء فغسل يديه ووجهه فيه

ومع فيه ثم قال اشربوا منه والمرغاب على وجوهكمما ونحو

كما وابشر المأخذ الفدح فلعلا ما امرهم ابه رسول الله

فنادتہما ام سلمة من وراء السور الفضلا لا مکما من

مالی اذاء کما فافضلا لہا منہ. (صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۰۳)

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے دل و دماغ میں فیضِ نبوت کا یہ چشمہ ہمیشہ چھلکا رہا۔ ابوالمتری کہتے ہیں ہم نے ایک دفعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا:

جس طرح کپڑے کو رنگ میں ڈال کر نکالا جاتا ہے انہیں علم میں

ڈبو کر نکالا گیا ہے۔ (تذکرہ ج ۲ ص ۴۲)

حضرت عیاض اشعری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں جب یہ آیت اتری:

يا ايها الذين امنوا من يردنكم عن دينه فسوف ياتى

الله بقوم يحبهم ويحبونہ. (پ ۱۰۱ اللہ ۵۲)

اے ایمان والو! تم میں سے جو اپنے دین سے پھر جائے (تو اللہ

تعالیٰ ان کے بدلہ میں ایک ایسی قوم کو کھڑا کر دیں گے جو اللہ کی

محبوب ہوگی اللہ ان کا محبوب ہوگا۔

تو آپ ﷺ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی طرف اشارہ کر کے

فرمایا: اے اباموسیٰ! اس میں تیری قوم کا ذکر ہے۔

تاریخ گواہ ہے کہ اشعری کس طرح ہر دور میں اہل باطل کے خلاف اٹھے اور

اسلام کی عزت کا سبب بنے۔

حافظ زہبی لکھتے ہیں: صحیحین میں ہے آنحضرت ﷺ نے ابو موسیٰ کے حق میں

دعا فرمائی:

اللهم اغفر لعبد الله بن قيس ذنبه وادخله يوم القيامة

مدخلًا كريمًا. (تذکرہ ج ۲ ص ۴۲)

اے اللہ! عبد اللہ بن قیس کے گناہ معاف کر دے اور اس کو قیامت کے

دن عزت والے مقام میں داخل فرما۔

علمی دنیا میں آپ کا تعارف عراق کے بڑے فقیہ کی حیثیت سے ہوتا ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان دنوں مسلمانوں میں فقہ کو بہت اونچا مقام حاصل تھا۔ ہر شخص فقہ کہلانے کا مستحق نہ سمجھا جاتا تھا۔ یہ رفعت و عظمت کسی کسی کے نصیب میں تھی۔

حطان بن عبد اللہ الرقاشی کہتے ہیں میں نے حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی۔ آپ نے بعد نماز ایک خطبہ ارشاد فرمایا اور بیان کیا کہ مقتدیوں کو نماز میں طرح پڑھنی چاہئے، آپ نے اس کے آداب آنحضرت ﷺ کی حدیث کے حوالے سے بیان فرمائے آپ نے کہا حضور ﷺ نے فرمایا ہے:

اذا کبر الامام فکبروا و اذا قل غیر المفضوب علیہم
فقلوا امین۔ (صحیح مسلم ص ۷۹)

جب نام تکبیر (تحریمہ) کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو اور جب وہ غیر المفضوب علیہم کہے تو تم آمین ہو۔

یہ حدیث خاص مقتدیوں کو آداب نماز بتلانے کے بارے میں ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ امام کے تکبیر تحریمہ کہنے کے بعد غیر المفضوب علیہم ولا الضالین کو پہنچنے تک مقتدیوں کے ذمہ کوئی ضروری عمل نہیں ہے۔ جب امام لا الضالین تک پہنچے تو مقتدی آمین کہیں اگر مقتدیوں کے ذمہ سورہ فاتحہ پڑھنی ضروری ہوتی تو حضور ﷺ اس طرح فرماتے۔

اذا کبر الامام فکبروا و اذا قرا فاقروا و اذا قال غیر المفضوب علیہم ولا الضالین فقلوا امین۔

یہ درمیانی جمعہ آپ کو حدیث کے اسفار میں کہیں نہ ملے گا نہ کسی سند صحیح سے نہ کسی سند ضعیف سے علانہ یہ مقتدیوں کو نماز کی تعلیم دی جاری تھی اور یہ مقام بیان ہے۔ مقام بیان میں عدم بیان، بیان عدم کا درجہ رکھتا ہے کہ مقتدی کا وظیفہ تکبیر تحریمہ اور آمین کے مابین خاموش رہنا سورہ فاتحہ پڑھنا مقتدیوں کے ذمہ نہیں۔ اور حضور ﷺ نے جو فرمایا تھا۔ لا صلوة لمن لم یقرأ بام القرآن تو اس وقت مقتدیوں کی نماز پر بحث نہ

تھی۔ اکابر محدثین نے اس ارشاد نبوت کو اکیلے پڑھنے والے پر محمول کیا ہے۔

(جامع ترمذی ج ۱ ص ۳۷۱ سنن ابی داؤد ج ۱)

امام مسلم نے اسحاق بن ابراہیم سے، اس نے جریر سے، اس نے سلیمان ثمالی سے، انہوں نے قتادہ سے، انہوں نے یونس بن جبیر سے، انہوں نے حطان بن عبد اللہ الرقاشی سے، انہوں نے حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حضور ﷺ نے فرمایا:

اذا كبر الامام فكبروا واذا قرء فانصتوا واذا قال

غير المفضوب عليهم ولا الضالين فقولوا امين

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۷۴)

جب امام اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو اور جب وہ پڑھنا شروع کرے تو چپ رہو اور جب وہ غیر المفضوب علیہم کہے تو تم آمین کہو۔

دیکھئے جریر عن سلیمان عن قتادہ کی روایت میں حضور ﷺ کی وہ حدیث اور کھل کر سامنے آگئی کہ امام جب پڑھنا شروع کرے تو تم اس کے پیچھے چپ رہا کرو۔ مقتدی سورۃ فاتحہ پڑھیں، امام کے آمین کہنے پر آمین کہیں اور سورۃ فاتحہ پڑھنے والے کی سورۃ فاتحہ بذریعہ آمین اپنی نماز میں جذب کر لیں۔ قتادہ کے شاگرد سلیمان نے حدیث کا یہ حصہ ساتھ روایت کیا ہے۔ امام مسلم سے حدیث کے اس جملہ (واذا قرء فانصتوا) کے بارے میں سوال کیا گیا تو امام صاحب نے فرمایا:

اتريد احفظ من سليمان

کیا تو سلیمان ثمالی سے بھی زیادہ یاد رکھنے والے کی تلاش میں ہے؟

یہ حدیث ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ دو صحابیوں سے مروی ہے۔ امام مسلم نے سنن میں ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل کی ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی نہیں۔ مگر جب امام مسلم سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

کی اس روایت کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے اس کی تصدیق کی اور فرمایا:

فحدیث ایسی مؤثرہ قال ہو صحیح یعنی واذا قرا
فانصتوا۔ (بخاری ص ۱۷۳)

اس سے حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ کی اس روایت کی
اور توثیق ہو جاتی ہے۔

حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ نے معتقد یوں کو ان کی نماز کا خریقہ بخلا یا
اور کھایا کہ ان کے ذمہ نام کی تکمیل تحریر کے بعد لا الہ الا انک تک کہ بڑھنا ضروری
نہیں ہے۔

اہل علم سے اکثر ان کی علمی مجلسیں اور فقہی بحثیں رونق میں جس نے ان کے علم کو
اور بھی چمکایا تھا یوں تو ان کے علمی احباب کا حلقہ تو بہت وسیع تھا مگر ان میں حضرت
عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے خاص طور سے علمی
بحثیں کرتے تھے اور یہاں اوقات ایسی بحثیں خلوص و نیک نیتی کے ساتھ منظر کی حد تک
پہنچ جاتیں اور تاہن لیکہ مسئلہ کی پوری تحقیق نہ ہو جاتی بحث برابر چوری رہتی۔

ایک مجلس میں تیمم کا مسئلہ زیر بحث آیا حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے حضرت
عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ اگر کسی کو غسل کی حاجت پیش آجائے اور اس
کو ایک ماہ تک پانی نہ ملے تو کیا وہ تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے؟ حضرت عبداللہ بن مسعود
رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نہیں خواہ ایک ماہ تک اسے پانی نہ ملے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری
رضی اللہ عنہ نے کہا کہ پھر تمہارا کیا خیال ہے سورہ مائدہ کی آیت کے بارے میں
”فلم یسجدوا اثناء فلیمضوا صعبذا طیباً“۔ ”یعنی پانی نہ ملے تو پاک مٹی سے تیمم
کر لو“ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر لوگوں کو تیمم کی اجازت دے
نہ جائے تو سردیوں کے موسم میں جب پانی ٹھنڈا ہوتا ہے تو لوگ تیمم پر ہی استغناء کریں
گے اس بات پر (راوی) متفق نے کہا کہ کیا صرف اس حدیث کے پیش نظر آپ تیمم کو اچھا
نہیں سمجھتے؟ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہاں حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ

عمر نے کہا کہ کیا تم نے حضرت عمر کا وہ واقعہ جس واقعہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے والد سے بیان کیا ہے نہیں سنا کہ ان کو نبی کریم ﷺ نے کسی کام کے لیے بھیجا تھا اچانک ان کو راستہ میں قتل کی حالت پیش آئی اور پانی نہ ملا تو انہوں نے جانوروں کا طرح زمین پر لوٹ لوٹ ہو کر تھم لیا اور پھر وہیں آ کر جب آنحضرت ﷺ سے سارا واقعہ بیان کیا تو آپ ﷺ نے ان کو تحنم کا طریقہ بتایا اور پھر فرمایا کہ تمہارے لیے اتنا ہی کافی تھا اس بات پر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ شاید آپ کو یہ نہیں معلوم کہ خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس واقعہ کو کافی نہیں سمجھا تھا۔

(بخاری۔ کتاب النہم۔ باب النہم ضربہ)

ایک مرتبہ دونوں بزرگوں میں حدیث مبارک کا مذاکرہ ہو رہا تھا کہ حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے کہ قیامت کے قریب علم اٹھ جائے گا جہالت کا دور دورہ ہوگا اور فقر و غارت کا بازار گرم ہوگا۔

(مسند احمد بن حنبل ج ۳ ص ۲۸۲)

علم کی نشر و اشاعت

حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ علم کی نشر و اشاعت اور اس سے عامۃ المسلمین کو فائدہ پہنچانے کی بھرپور کوشش کیا کرتے تھے آپ رضی اللہ عنہ کا یہ اصول تھا کہ جو کچھ بھی کسی کو معلوم ہو اس سے دوسروں کو فائدہ پہنچاتا اس کا فریضہ ہے۔ ایک مرتبہ ایک خطاب میں لوگوں سے کہا کہ ”جس شخص کو اللہ تعالیٰ ہم سے نوازے اس کو چاہئے کہ اپنے دوسرے بھائیوں کو بھی اس کی تعلیم دے اور جو بات اس کو معلوم ہو اس کے متعلق ایک لفظ بھی اپنی زبان سے نہ نکلے“ (طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۱۸)

ابن کی تعلیم کے طریقے مختلف تھے، عام طور پر مستقل مطلق درس لگاتے تھے مگر بھی سمجھار لوگوں کو جمع کر کے ان سے خطب فرماتے چنانچہ ایک مرتبہ خطاب کرتے ہوئے فرمایا: ”لوگو! شرک سے بچنے کی کوشش کرو، اس لیے کہ یہ نبیوت کی چال سے زیادہ غیر محسوس چیز ہے۔“ (مسند احمد بن حنبل ج ۳ ص ۴۰۲)

جہاں کہیں دیکھا کہ لوگ جمع ہیں تو ان تک کوئی نہ کوئی حدیث ضرور پہنچا دیتے چنانچہ ایک مرتبہ بلوغت کے چند آدمی کہیں چاہے تھے ان کو راستہ ہی میں ایک حدیث سنادی۔ (مسند احمد میں ضعیف ج ۳ ص ۱۳۸)

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے درس کا طریقہ نہایت نرم تھا، چنانچہ اگر کوئی شخص نادانی سے بھی کوئی اعتراض کرتا تو ماریاں نہ ہوتے تھے بلکہ اسے نہایت نرمی سے سمجھا دیتے تھے۔

حضرت عبداللہ الرقشی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”میں ایک بار حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے ہمراہ نماز پڑھ رہا تھا کہ آپ حالت قعدہ میں تھے کسی نے زور سے ایک ایسا جملہ کہا جو مسنون و جائز میں سے نہ تھا جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو پوچھا کس نے کہا تھا؟ لوگ خاموش رہے پھر پوچھا کہ فلاں فقرہ کس نے کہا تھا؟ لوگ پھر خاموش رہے تو فرمایا کہ حطان! شاید تم نے کہا تھا؟ انہوں نے کہا کہ میں نے نہیں کہا تھا مجھے پہلے ہی خطرہ تھا کہ آپ مجھے ہی ڈانٹیں گے اس لئے میں ایک شخص نے اعتراض کرتے ہوئے کہا کہ میں نے کہا تھا اور اس سے میری کوئی بری نیت نہ تھی بلکہ بھلائی تھی حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے اسے مسنون نماز کا پورا طریقہ بتایا اور کسی قسم کی تشریح و تفسیر سے کام نہیں لیا۔ (صحیح مسلم، باب التہجد فی الصلوٰۃ)

حلیہ و اولاد

آپ رضی اللہ عنہ پست تد اور لاغر اندام تھے، وفات کے وقت بہت ہی اولاد چھوڑی، جن کے نام یہ ہیں: ابراہیم، ابوبکر، ابودردہ، موسیٰ۔ (تہذیب و عہد ج ۵ ص ۳۲۲)

وفات

آپ رضی اللہ عنہ کی وفات کے من اور مقام میں روایات مختلف ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ ان کا مقام وفات مکہ معظمہ ہے اور بعض کے نزدیک کوفہ ہے، لیکن راجح مکہ کی روایت ہے۔ بہر حال باختلاف روایت ۴۲ھ یا ۴۳ھ یا ۵۲ھ کو بیان ہوئے اور صحیح

روایت کے مطابق ذی الحجہ ۳۴ھ میں وفات پائی۔ (تذکرہ اعلیٰ طبع ص ۱۱۴)

آخر دم تک احکام نبوی ﷺ کا پاس دلچاط رہا جب حالت زیادہ خراب ہوئی اور غشی طاری ہو گئی تو گھر کی جس عورت کی گود میں سر رکھا ہوا تھا اس نے رونہ دھونا شروع کر دیا ہوش آیا تو فرمایا کہ جس چیز سے رسول اللہ ﷺ نے برأت ظاہر کی ہے میں بھی اس سے برأت ظاہر کرتا ہوں، آپ ﷺ نے گریبان چاک کرنے والی، نوحہ کرنے والی اور کپڑے پھاڑنے والی عورتوں سے برأت ظاہر کی ہے۔ (صحیح مسلم باب تحریم ضرب اللہ و)

اس کے بعد کفن و دفن کے متعلق ضروری وصیتیں فرمائیں کہ جنازہ جلدی جلدی لے جانا، جنازہ کے ساتھ آگیکشیں نہ لے چننا، لحد اور میری میت کے درمیان کوئی مٹی روکنے والی چیز نہ رکھنا، قبر پر کوئی عمارت نہ بنانا، اور میں نوحہ و بین کرنے والی اور گریبان چاک کرنے والی اور سر کے بال نوچنے والی عورتوں سے بری ہوں۔“

اس کے بعد آپ رضی اللہ عنہ کی روح نفس قصری سے پرواز کر گئی۔

وفات کے وقت عمر مبارک ۶۱ سال کی تھی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

نام و نسب

آپ رضی اللہ عنہ کا نام عیسر اور کنیت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہے۔ سلسلہ نسب یوں ہے عیسر بن عامر بن عبد ذی الشری بن طریف بن غیاث بن لہیعہ بن سعد بن ثعلبہ بن فہم بن غنم بن دوس۔ (طبقات ابن سعد ۳: ۵۳)

بعض کہتے ہیں کہ آپ رضی اللہ عنہ کا نام عبد الرحمن بن صخر تھا، اور یہ مشہور بھی ہے اسلام سے قبل خاندانی نام عبد شمس تھا اسلام کے بعد نبی کریم ﷺ نے عبد الرحمن یا عیسر رکھا۔

حلیہ مبارک

آپ رضی اللہ عنہ کا رنگ گندمی، شانے کشادہ اور رانٹہ آب دار تھے اور سامنے کے دو دانتوں کے درمیان ناسل تھا، زلفیں رکھتے تھے اور بالوں میں زرد رنگ کا خضاب استعمال کرتے تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول پاک ﷺ کے دو حلیل و القدر صحابی ہیں جنہیں سفر و حضر میں آنحضرت ﷺ کی صحبت و بزرگات سے فیض یاب ہونے کا سب سے زیادہ موقع ملا، آپ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ کی احادیث مبارکہ کو خوب محفوظ اور یاد بھی رکھا اور آگے دوسرے تک نقل بھی کیا، چنانچہ تفسیر علامہ نے آپ رضی اللہ عنہ کو مفسرین روایت میں سے شمار کیا ہے بلکہ صحیحہ کرام رضی اللہ عنہم میں سب سے زیادہ روایت کرنے والے آپ رضی اللہ عنہ ہیں۔ آپ رضی اللہ عنہ کی احادیث کی تعداد پانچ ہزار تین سو پندرہ (۵۳۶۳) ہے اور آٹھ سو سے زیادہ صحابہ و تابعین آپ رضی اللہ عنہما سے حدیث روایت کرتے ہیں، بعضوں کے نام یہ ہیں: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ اور

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ وغیرہ۔

اسلام اور ہجرت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ایک ہم قبیلہ تھے ثقیل بن عمرو اندلسی رضی اللہ عنہ جو قبول اسلام کے بعد تبلیغ اسلام کے غرض سے یمن واپس آئے، ان کی محنت و کوشش سے قبیلہ دوس میں اسلام پھیلا اور غزوہ خیبر کے زمانہ میں یہ یمن کے اس خانہ لوہوں کو لے کر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں مدینہ منورہ حاضر ہوئے لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت خیبر میں تشریف رکھتے تھے اس لیے یہ لوگ مدینہ سے خیبر پہنچے اس قبیلہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی تھے خیبر پہنچ کر آنحضرت ﷺ کے دست مبارک پر مشرف ہوئے اسلام ہوئے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا ایک غلام راستہ میں کہیں گم ہو گیا تھا، اتفاق سے وہ دکھائی دیا، آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تمہارا غلام آگیا“ عرض کیا کہ وہ خدا کی راہ میں آزاد ہے، بیت اسلام کے بعد تمام حیات دامن نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے وابستہ رہے۔

۱ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ خود فرماتے ہیں کہ جب میں خیبر آیا تو اس وقت میری عمر تیس سال سے زائد تھی اور میرا نام عبدالرحمن اور کنیت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تھی اس لیے کہ مجھے ایک برہ (بلی) مل گئی تھی جسے میں اپنی آستین میں اٹھائے بھرتا تھا جس لوگ مجھے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہنے لگے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے عقد (پہوترہ) کو اپنا مسکن بنالیا تھا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ منبر رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور حجرہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے درمیان زمین پر پڑا رہتا تھا، لوگ کہتے کہ یہ دیوانہ ہے حالانکہ مجھے دیوانگی لاحق نہیں ہوتی تھی بلکہ بھوک کے مارے ایسا ہوتا تھا۔

اصحاب صفہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے چار سال تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

صحبت بابرکات سے فیض حاصل کیا آپ رضی اللہ عنہ اہل صفہ میں سے تھے، اہل صفہ مسلمان مہاجرین کے وہ جماعت تھی جنہوں نے دنیا کے اسباب سے علیحدگی اختیار کر رکھی تھی، مسجد میں ہی سوتے تھے، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور مال دار انصار و مہاجرین جو کھانا وغیرہ ان کو دیتے تھے وہ ان کو کھالیتے تھے، اس زمانہ میں اکثر مسلمان غنّی میں مبتلا تھے، جس میں مال دار اور نادار برابر ہوتے تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ عکرم سیری کے لیے دامن نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے وابستہ رہتے، ان کے پاس کھانے کو روٹی اور پینے کو عمدہ پوشاک نہ ہوتی اور خدمت کے لیے کوئی غلامی وغیرہ نہ تھا۔ اصحاب صفہ جن کے تعدد ستر کے قریب تھی، کسی کے پاس بھی پورا لباس نہ ہوتا، بس ایک چادر ہوتی جس کو وہ اپنی گردنوں میں باندھ لیتے تھے، ایک دن حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اپنے گھر سے مسجد کی طرف نکلے بھوک نے بے تاب کر رکھا تھا مسجد میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت بیٹھی ہوئی تھی، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بھوک کی وجہ سے باہر نکل آیا ہوں، لوگوں نے کہا کہ خدا گواہ ہے کہ ہمیں بھی بھوک نے ہی ستایا ہے جس کی وجہ سے گھر سے باہر نکل آئے ہیں۔ پھر وہ سب لوگ اٹھے اور سرکارِ دو عالم ﷺ کی خدمت القدس میں پہنچے۔ آنحضور ﷺ نے پوچھا تم لوگ اس وقت کیوں آئے ہو؟ انہوں نے کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ! ہم بھوک سے دوچار ہیں۔ چنانچہ نبی کریم ﷺ نے کھجوروں کا ایک طبق منسوب کیا اور ہر آدمی کو دو دو کھجوریں عنایت فرمائیں پھر فرمایا "ان کھجوروں کو کھا کر اس پر پانی پی لو، یہ ایک دن کے لئے کافی ہو جائیں گی" حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ایک کھجور کھائی اور دوسری اپنی گود میں ڈال لی، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا اسے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ! تم نے یہ کھجور کیوں رکھ لی؟ عبدالرحمن بن عمرؓ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ! یہ میں نے اپنی والدہ کے لئے رکھ کی ہے، حضور نبی الرحمت ﷺ نے فرمایا کہ اس کو تم کھا لو میں تمہیں والدہ کے لئے دو اور کھجوریں دے دیتا ہوں" ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے وہ کھجور بھی کھالی اور آنحضور ﷺ نے ان کی والدہ کے لیے دو اور کھجوریں عنایت فرمادیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا اپنی والدہ کو اسلام کی دعوت دینا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اپنی والدہ امیہ بنت صبیح کو اسلام کی دعوت دی جس پر والدہ نے حضور اقدس ﷺ کی شان اقدس میں گستاخانہ کلمات کہے جس سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی دل شکنی ہوئی اور ناگواری ہوئی آپ رضی اللہ عنہ روتے ہوئے بارگاہ نبوی ﷺ میں پہنچے اور عرض کیا میں نے ان کو اسلام کی دعوت دی تو انہوں نے آپ ﷺ کی شان اقدس میں ایسی بے ادبی کی کہ مجھے بہت نامور گزرا۔ پس آپ ﷺ سے دعا فرمادیں کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی والدہ کو ہدایت عطا ہو۔ رحمت للعالمین ﷺ نے دست مبارک اٹھائے اور دعا فرمائی: ”اللہم اہد امیہ ہویرہ“ یعنی اے اللہ! ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی والدہ کو ہدایت عطا فرما۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی والدہ کا اسلام قبول کرنا

جب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ گھر واپس آئے اور دروازے کے قریب پہنچے تو دیکھا کہ دروازہ اندر سے بند ہے امیہ بنت صبیح نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے قدموں کی آواز سنی تو فرمایا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ! رک جاؤ! ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے پانی کے گرنے کی آواز سنی، امیہ بنت صبیح رضی اللہ عنہ نے فضل کیا، جلدی سے کپڑے پہنے اور چادر اوڑھی اور دروازہ کھولا اور کہا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ! اشدھانی لا الہ الا اللہ و اشدھانی محمد رسول اللہ۔ قریب تھا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ شدت فرحت سے رو پڑتے کہ آپ رضی اللہ عنہ فوراً بارگاہ رسالت میں واپس پہنچے اور شدت فرحت سے روتے ہوئے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! انہو تجری! واللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی دعا کو قبول فرمایا ہے۔ امیہ بنت صبیح (ابو ہریرہ کی ماں) مسلمان ہو گئی، حضور نبی رحمت ﷺ نے رب العزت کی حمد و ثناء بیان کی اور فرمایا کہ بہت اچھا، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! اللہ تعالیٰ سے دعا کر دیں کہ اللہ تعالیٰ میری اور میری والدہ کی محبت اپنے مومن بندوں کے دلوں میں ڈال دے اور اپنے مومن بندوں کی محبت

ابھی ہمارے دلوں میں ڈال دے، چنانچہ سرورِ دو عالم ﷺ نے دنیا فرمائی کہ اے اللہ! اپنے اس بندے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور اس کی ماں کی محبت اپنے مومن بندوں کے دلوں میں ڈال دے اور ان مومنوں کی محبت بھی ان کے دلوں میں پیدا فرمادے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس دعا کا اثر سمجھتے ہیں کہ کوئی ایسا مومن پیدا نہیں ہوا جو میری بات کو مستہ ہو یا مجھ دیکھتے ہو مگر اس کے دل میں میری محبت پیدا ہو پڑتی ہے۔

فقہیہانہ شان

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ مفردِ حضور میں رحمت اللعالمین ﷺ کے رفیق اور صاحبِ رہے گھر میں بچن آتے جاتے تھے، مجلسِ نبوی ﷺ میں بھی حاضر یا شہ رہے، ان صحابہ رضی اللہ عنہم نے ایک چہرہ زد بنا لیا تھا جہاں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ان کو قرآن کی تعلیم دیتے تھے، آنحضرت ﷺ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو ان صلوٰۃ کا امیر مقرر کر دیا تھا حضور اکرم ﷺ کا جب کھانے کے لیے ان کو جمع کر لے کا ارادہ ہوتا تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو بلا تے وہ پھر سب کو بلا تے اور جمع کرتے، کیوں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو ان کے نمونے کا علم ہوتا تھا۔ چنانچہ ایک روز عشاء کی نماز پڑھ کر لوگ اپنے اپنے گھر وال کو واپس چلے گئے لیکن ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ مسجد اقصیٰ میں رہے تاکہ رات یہیں بسر کر لیں اور رسول اللہ ﷺ بھی اپنے گھر تشریف لے گئے اور تمام اصحاب بھی سو گئے۔ جب رات کا تہائی حصہ گزر گیا تو محبوبِ کائنات حضور پر نور ﷺ مسجد میں تشریف لائے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا: ”میرے اصحاب رضی اللہ عنہم کو بلاؤ“ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ایک ایک کے پاؤں لگے اور ان کو پیدا کرنے لگے پھر سب رکاوہ نبوی ﷺ میں حاضر ہوئے اندر آنے کی اہانت چاہی، اجازت ملی، سب اندر آئے، وہ ہمیں کے قریب تھے امام الزاہدین رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے سامنے ایک بڑا پیالہ رکھا جنم میں جو بہنے ہوئے تھے آپ ﷺ نے اپنا دست مبارک اس میں رکھا پھر فرمایا کہ اللہ کا نام لے کر شروع کرو، قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں محمد ﷺ کی جان ہے کہ آلِ محمد ﷺ نے کھانے کے بغیر شام گزار دی ہے، یہاں کچھ نہیں ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو آنحضرت ﷺ سے بے حد محبت تھی بلکہ وہ محبوب رسول ﷺ سے بھی محبت کرتے تھے۔

چنانچہ ایک دن حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ (حضرت فاطمہ بنت رسول ﷺ کے صاحبزادے) سے ملاقات ہوئی تو ان سے کہا کہ وہ مجھ کو دکھاؤ جہاں رسول اللہ ﷺ تمہارا بوسہ لیا کرتے تھے، حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے کرتہ بنایا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ان کی ٹانف پر بوسہ دیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اپنے آپ کو نبی کریم ﷺ کی صحبت اور مجلس سے وابستہ کر لیا تھا آپ کا ہر قول اور عمل آنحضرت ﷺ کے فرمان کے مطابق ہوتا تھا آنحضرت ﷺ نے بھی آپ کو اپنا مقرب بنایا تھا اور اس طرح میل جول تھا جیسے کوئی شفیق و مہربان بھائی دوسرے بھائی سے رکھتا ہے، چنانچہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضور اقدس ﷺ کی احادیث اور ارشادات کو محفوظ کیا۔

ایک دن حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! میں آپ ﷺ سے بہت سی احادیث سنتا ہوں لیکن یاد نہیں رہتی انہیں بھول جاتا ہوں، آنحضور ﷺ نے فرمایا اپنی چادر پھیلاؤ چنانچہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے چادر پھیلا دی، نبی کریم ﷺ نے اس میں دست مبارک رکھا پھر فرمایا کہ اسے اپنے سینہ سے لگا لو، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اپنی چادر کو سینہ سے لگایا تو آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد کوئی حدیث نہیں بھولا۔

ایک جلیل القدر صحابی حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ آنحضرت ﷺ سے سوال کرنے پر بڑے دلیر تھے بہت سی باتیں دریافت کر لیا کرتے تھے جو کوئی دوسرا نہ پوچھ سکتا تھا۔ ایک عورت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس مسئلہ پوچھنے آئی وہ پوچھنے لگی کہ اے صحابی رسول ﷺ! میں نے بدکاری کی ہے اور میں نے بچہ بھی جنم دیا اور اس کو قتل کر دیا کیا میرے لیے توبہ کی کوئی سہیل ہے؟ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نہیں، تمہارے لیے توبہ کا کوئی

راستہ نہیں ہے، دو عورت افسوس اور ہدایت کرنے لگی، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے صبح کی نماز آنحضرت ﷺ کے ساتھ پڑھی، پھر اس عورت کا واقعہ آنحضور ﷺ کے سامنے ذکر کیا اور اپنا جواب بھی ذکر کیا تو نبی رحمت ﷺ نے فرمایا ”تم نے اچھا نہیں کیا۔ کیا تم نے یہ آیت نہیں پڑھی تھی:

وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ
الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ فَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ
أَثَامًا ۖ يَضْعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا ۝
الَّذِينَ تَابُوا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَآوَيْنَاكَ يَدُلُّ اللَّهُ
بِإِيتَانِهِمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (المائدہ: ۳۸-۴۰)

”اور جو لوگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور معبود کی پرستش نہیں کرتے اور جس شخص (کے قتل) کو اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا ہے اس کو قتل نہیں کرتے اس مگر حق پر اور دوزخ میں نہیں کرتے اور جو شخص ایسا کام کرنے کا تو مزا سے اس کو سابقہ پڑے گا کہ قیامت کے روز اس کا عذاب بڑھتا چلا جائے گا اور وہ اس میں ہمیشہ ہمیشہ ذلیل ہو کر رہے گا مگر جو توبہ کر لے اور ایمان لے آئے اور نیک کام کرتا رہے تو اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے گناہوں کی جگہ نیکیاں عطایت فرمائے گا اور اللہ تعالیٰ بخشنے والا بڑا مہربان ہے۔“

جب ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے یہ آیت سنی تو جلدی سے اس عورت کے پاس پہنچے اور اس کو یہ آیت سنائی تو وہ عورت جہدہ میں گر گئی اور کہنے لگی کہ اللہ کا شکر ہے جس نے میرے لیے معصیت سے نکلنے کی راہ نکالی۔

ایک مرتبہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ آئے اور مسجد نبوی ﷺ میں داخل ہوئے تو دیکھا کہ حضور نبی کریم ﷺ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تشریف فرما ہیں، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے دریافت کیا یا رسول اللہ ﷺ! ایسے شخص کے ہمارے میں آپ کیا

فرماتے ہیں جس نے کوئی گناہ نہ چھوڑا ہو، کیا اس کے لیے توبہ کا کوئی راستہ ہے؟ آنحضرت ﷺ نے پوچھا کہ کیا تم مسلمان ہو؟ ابوذرؓ فرمے رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جی ہاں رحمت اللعالمین ﷺ نے فرمایا کہ بس نیک کام کرتے رہو اور برائیوں سے پرہیز کرو، اللہ تعالیٰ ان برائیوں کو نیکیوں میں تبدیل کر دیں گے، ابوذرؓ فرمے رضی اللہ عنہ نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ میرے گناہوں اور برائیوں کا کیا ہوگا؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ہاں تمہارے لیے بھی یہی حکم ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيَّ الْفِتْنَةُ مِنْ

رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّلُوبَ جَمِيعًا (زمر: ۵۳)

آپ کہہ دیجئے کہ اے میرے بندو! جنہوں نے اپنے اوپر زیادتیاں کی ہیں کہ تم اللہ کی رحمت سے ناامید مت ہو بالیقین اللہ تعالیٰ تمام گناہوں کو معاف فرما دے گا۔

ابوذرؓ فرمے رضی اللہ عنہ نے فرمان سنا تو اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کہتے ہوئے حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ کی آنکھوں سے آنکھیں اچھل دی گئیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ ﷺ سے علم حاصل کرنے کی بے حد طلب اور حرص رہتی تھی ایک دن حضرت زید بن ثابتؓ رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ اور ایک تیسرے شخص مسجد میں بیٹھے اللہ تعالیٰ کا ذکر اور اللہ تعالیٰ سے دعائیں کر رہے تھے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ تشریف لے آئے جب آپ ﷺ تشریف فرما ہوئے تو سب خاموش ہو گئے نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اپنا کام جاری رکھو چنانچہ حضرت زید بن ثابتؓ رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھی دعا کرنے لگے اور آنحضرت ﷺ ان کی دعا پر آمین کہنے لگے پھر حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ نے دعا شروع کی کہ اے اللہ! میرے ان ساتھیوں نے جو کچھ آپ سے مانگا ہے میں وہ بھی مانگتا ہوں اور اس کے ساتھ آپ سے ایسا علم مانگتا ہوں جو پھر مجھ سے فراموش نہ ہو۔ آنحضرت ﷺ نے ان کی دعا پر بھی کہا ”آمین“ حضرت زید بن ثابتؓ اور ان کے ساتھی عرض کرنے لگے یا رسول اللہ ﷺ!

ہم بھی اللہ تعالیٰ سے ایسے ظلم کی دعا کرتے ہیں جو کبھی فراموش نہ ہو۔ اس پر نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ یہ دو کی نوجوان تم پر سونپت لئے گیا۔ (یعنی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ)

اسی طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کا بھی بڑا جذبہ تھا چنانچہ آپ رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے کہ اللہ کا شکر ہے کہ جس نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو اسلام کی ہدایت دی اور اللہ کا شکر ہے کہ جس نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو قرآن سکھایا اور اللہ کا شکر ہے کہ جس نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پر محمد مصطفیٰ ﷺ کے ذریعہ احسان فرمایا۔

اسی طرح آپ رضی اللہ عنہ کو خاتم النبیین ﷺ کی احادیث مبارکہ حفظ کرنے کا بھی بے حد اشتیاق تھا چنانچہ ایک دن حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ کون ہے جو پانچ باتیں سکھ کر ان پر عمل کرے گا یا عمل کرنے والوں کو سکھائے گا؟ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اٹھے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! میں کروں گا۔ آنحضرت ﷺ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پکڑا اور ان کو پانچ باتیں اس طرح بیان فرمائیں، فرمایا کہ منوعات سے بچو، سب سے بڑے عابد بن جاؤ گے، اللہ کی تقسیم پر راضی رہو سب سے بڑے مالدار بن جاؤ گے، اپنے پڑوسی کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آؤ سو من بن جاؤ گے، دوسروں کے لیے وقت کچھ پسند کرو جو تم خود اپنے لیے پسند کرتے ہو اس طرح تم (صحیح معنوں میں) مسلمان بن جاؤ گے اور زیادہ نہ جسا کرو، کیونکہ زیادہ ہنسنے سے دل مردہ ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد فرمایا کہ جب تک کوئی شخص غزو کے انتقاد میں رہتا ہے اس وقت تک وہ حقیقت میں نماز میں رہتا ہے اور فرشتے اس کے لیے مغفرت کی دعا کرتے رہتے ہیں جب تک کہ وہ مسجد میں رہتا ہے فرشتے کہتے ہیں کہ اے اللہ! اس کی مغفرت فرما، اے اللہ! اس پر رحم فرما، جب تک کہ اسے حدیث نہ ہو، وہاں ایک آدمی بیٹھا ہوا تھا اس نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ اے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حدیث کیا ہے؟ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرمایا کہ حدیث بے وضو ہونے کو کہتے ہیں۔ (رواہ عبدالرزاق)

ایک روز ابو القاسم ﷺ نماز پڑھا رہے تھے کہ حضرت رفاعہ بن نافع رضی اللہ عنہ کو چھینک آئی اور انہوں نے کہا: "الحمد لله حمداً کثیراً طیباً مبارکاً علیہ کما

بہت رہنا و برہنہ ”نماز کے بعد امام الانبیا علیہ السلام نے دریافت فرمایا کہ نماز میں کس نے کلام کیا ہے؟

(نوٹ: پہلے نماز میں کلام کر لیا کرتے تھے پھر ممنوعت ہو گئی)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی فطر حضرت رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ پر پڑی پھر حضرت رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ اے اللہ کے نبی ﷺ! میں نے کہا: ”آپ ﷺ نے پوچھا کہ تم نے کیا کہا، رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے یہ کلمات کہے تھے ”الحمد للہ حمداً کثیراً طیباً مبارکاً علیہ کما یحب ربنا ویرضی“ شافع محشر علیہ السلام نے فرمایا کہ اس ذات کی قسم ہے کہ جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ تمہیں سے زیادہ فرشتے ان کلمات کو لینے کے لیے آگے بڑھے کہ ان میں سے پہلے کون ان کلمات کو لے کر آئیں پر چڑھے۔

ایک دن نبی کریم ﷺ نے اپنے اصحاب کرام رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ تین کام ایسے ہیں کہ اگر لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ اس میں کیا خیر و برکت رکھی ہے تو اس کو حاصل کرنے کے شوق میں تیر (دکان) لے کر نکل آئیں، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فوراً دریافت کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ! وہ تین کام کیا ہیں؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ایک تو نمازوں کے لیے اذان دینا، دوسرا اجتماع کے لیے جلدی کرنا اور تیسرا پہلا صف میں نماز پڑھنا، ایک مرتبہ ایک شخص مسجد میں داخل ہوا اور دو رکعتیں پڑھے بغیر مسجد میں بیٹھ گیا رسول اللہ ﷺ نے اس سے پوچھا کہ تم نے بیٹھنے سے پہلے دو رکعتیں کیوں نہیں پڑھیں؟ وہ کہنے لگا کہ یا رسول اللہ ﷺ! میں نے آپ ﷺ کو اور دوسرے لوگوں کو دیکھا کہ وہ بیٹھے ہوئے ہیں میں بھی بیٹھ گیا، حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جب تم جس سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو جب تک دو رکعتیں نہ پڑھ لے نہ بیٹھے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے علم و عرفان سے عورتیں بھی نضیاب ہوتی تھیں، اگر کسی عورت سے کوئی خلاف شرع سرزد ہو جاتا تو فوراً نوک دیتے تھے اور اس بارے میں رسول اللہ ﷺ کا حکم اس کو بتا دیتے ایک مرتبہ ایک عورت کو دیکھا کہ

اس کے سیراکن سے خوشبو آ رہی ہے پوچھا تو مسجد سے آ رہی ہے؟ اس نے کہا کہ ہاں، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اکرم ﷺ سے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس عورت کی نماز قبول نہیں فرماتے جو خوشبو لٹائی ہو، یہاں تک کہ وہ واپس جا کر اس طرح غسل کرے (دھوئے) جس طرح جنابت کا غسل کیا جاتا ہے۔ ایک دن حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! جب ہم آپ ﷺ کا دیدار کرتے ہیں تو ہمارے دونوں میں رقت پیدا ہو جاتی ہے نور ہم آخرت والے لوگوں میں سے ہو جاتے ہیں لیکن جب آپ ﷺ سے فراق ہوتا ہے تو دنیا کے کاموں میں لگ جاتے ہیں اور بیوی بچوں میں مشغول ہو جاتے ہیں نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اگر تمہاری وہی حالت رہے جو میرے پاس رہنے سے ہوتی ہے تو فرشتے تم سے ملاقات کیا کریں اور راستوں میں وہ تم سے مصافحہ کریں، نور اگر تم سے گناہ کا صدور نہ ہو تو اللہ تعالیٰ ایک قوم کو لے آئیں جو اتنے عمن و سرے کہ ان کے گناہ آسمان تک پہنچ جائیں پھر وہ معافی مانگے اور اللہ تعالیٰ بے پردہ ہو کر اس کو معاف کر دے۔ (رداد ابن ابیہار)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دیہاتی شخص نے حضور اکرم ﷺ کو ایک جوان اونٹنی بدیہ میں دلی تو آنحضور ﷺ نے اس کے بدل میں چھ جوان اونٹنیاں دے دیں تو اس دیہاتی آدمی کو ناگوار ہوا جب یہ بات نبی کریم ﷺ تک پہنچی تو فرمایا کہ ”فلاں شخص نے مجھے ایک اونٹنی بدیہ میں دی تو میں نے اس کے بدل میں چھ جوان اونٹنیاں اس کو دے دیں اب وہ اس پر ناراض ہو گیا ہے میں نے اس بات کا ارادہ کر لیا ہے کہ آئندہ صرف قرشی نصاریٰ یا ثقیفی یا دوسی (یعنی ابن قہائل سے تعلق رکھنے والے) شخص کا ہدیہ ہی قبول کروں۔“ (رداد ابن ابیہار و ابودرداء و ابیہار)

وفات

جب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیمار ہوئے تو حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمن رضی

اللہ عنہ آئے، دیکھا کہ آپ رضی اللہ عنہ شدید درد و تکلیف میں مبتلا ہیں تو ان کو گلے لگایا اور دعا دی: **اے اللہ! ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو شفا دے!** ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرما نے گلے کہ اے اللہ! ان کی دعا قبول نہ فرما۔ ان کی دعا قبول نہ فرما۔ اس خدا کی قسم ہے جس کے قبضہ میں محمد ﷺ کی جان ہے کہ لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ ایک آدمی اپنے بھائی کی قبر کے پاس سے گزرے گا تو آرزو کرے گا کہ کاش وہ اس کی جگہ ہوتا۔

لوگ تو ان کے یہ دعا کرتے کہ مرض سے شفا حاصل ہو مگر وہ یہ دعا کرتے کہ اے اللہ! میں تیری ملاقات کو پسند کرتا ہوں پس تو بھی میری ملاقات کو پسند فرما۔ ایک دن جبکہ حضرت عبدالرحمن بن مسحر رضی اللہ عنہ اپنی بیماری میں مبتلا تھے یہ دعا کرنے لگے: اے اللہ! میں ۶۰ھ سے پہلے دنیا سے رخصت ہو جاؤں (آپ رضی اللہ عنہ یہ تمنا کیا کرتے تھے کہ کاش وہ ۶۰ھ سے پہلے فوت ہو جائیں)

کسی نے پوچھا کہ آپ رضی اللہ عنہ کیوں روتے ہیں؟ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تمہاری اس دنیا پر نہیں روتا ہوں بلکہ میں دیکھ رہا ہوں کہ سفر دور و دراز کا ہے اور توشہ بھی بہت تھوڑا ہے اور اس کنگش میں مبتلا ہوں کہ میرا ٹھکانہ جنت ہو گا یا دوزخ۔

جب وفات کا وقت پہنچا تو فرمایا کہ (جب میری وفات ہو جائے تو) یہاں پر خیمہ نہ لگانا اور مجھے جدی لے جانا اور میرے ہمراہ انگلیٹھی نہ لے جانا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اٹھتر (۷۸) سال کی عمر پا کر دنیا فانی سے رخصت ہو گئے، آپ رضی اللہ عنہ کی وفات ۵۹ھ کو ہوئی۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ

آپ کا پورا نام ”معاذ بن جبل بن عمرو“ ہے اور کنیت ابو عبد الرحمن ہے۔ نسب نامہ یہ ہے:

”معاذ بن جبل بن عمرو بن اوی بن عاکذ بن معدی بن کعب بن عمرو بن ادی بن سعد بن علی بن اسد بن سادہ بن یزید بن ہاشم بن خزرج اکبر“

سعد بن علی کے دو بیٹے تھے، سلمہ اور ادی، سلمہ کو نسل سے بنو سلمہ ہیں، جن کی اولاد میں حضرت ابو قتادہؓ، جابر بن عبد اللہؓ، کعب بن مالکؓ، عبد اللہ بن عمرو بن حرامؓ جیسے مشہور صحابہ گزرے ہیں۔ ان لوگوں کے ماسوا اور بھی بہت سے بزرگوں کو اس خاندان سے انتساب تھا، لیکن سلمہ کے دوسرے بھائی ادی کے گھر میں رسول اللہ ﷺ کی ہجرت کے وقت صرف ایک فرزند تھا جس کی وفات پر خاندان ادی کا چراغ ہمیشہ کے لئے گل ہو گیا۔

نوادی کے مکانات ان کے بنی اہمام بنو سلمہ کے پڑوس میں واقع تھے، مسجد قبلین جہاں تحویل قبلہ ہوا تھا یہیں واقع تھی، حضرت معاذ کا گھر بھی یہیں تھا۔ (برصغیر، ۱۳۹/۵)

حضرت معاذؓ کا قبول اسلام

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی طبیعت میں خلقت کے اعتبار سے حق کو قبول کرنے کا رعبہ موجود تھا، حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا تعلق چونکہ مدینہ سے تھا، لہذا نبوت کے بارہویں سہلی جسہ مدینہ میں اسلام کی دعوت شروع ہوئی تو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے اس کے قبول کرنے میں ذرا بھی تردد سے کام نہ لیا۔

تعلیم و تربیت

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ اپنے بچپن ہی سے ایک ذہین اور ہونہار

شخصیت کے اعتبار سے جانے اور پہچانے جاتے تھے، جب نبی مکرم ﷺ مدینہ منورہ تشریف لائے تو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ آپ کے دامن سے وابستہ ہو گئے اور چند ہی دنوں میں فیض نبوت کے اثر سے اسلام کی تعلیم کا اعلیٰ نمونہ بن گئے اور ان کا شمار صحابہ کے برگزیدہ افراد میں ہونے لگا، عروج یہاں تک پہنچا کہ آپ کو زبان رسالت (ﷺ) سے اہم دینی سند عطا ہوئی۔

”اعظم امتی بالحلال والحرام معاذ بن جبل“

”میری امت میں حلال و حرام کے سب سے بڑے عالم معاذ

بن جبل رضی اللہ عنہ ہیں“

یمین کی امارت اور دینی خدمات

۹ھ میں آنحضرت ﷺ غزوہ تبوک سے تشریف لائے تھے کہ مضان میں یمین کا قاصد ”طلوک حمیر“ اہل یمین کے ایمان کی خوشخبری لے کر مدینہ آیا، اس موقع پر آنحضرت ﷺ نے یمین کی امارت کے لئے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو تجویز فرمایا۔ جب آپ یمین سے گورزی کی میناد ختم کر کے مدینہ واپس آئے تو رسول اللہ ﷺ کا وصال ہو چکا تھا۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا عہد خلافت تھا، حضرت معاذ مال و متاع کے ساتھ آئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو مشورہ دیا کہ ان کے گزراوقات کے بقدر ضرورت علیحدہ کر کے بقیہ سارا سامان ان سے وصول کر لیا جائے۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ان کو رسول اللہ ﷺ نے حاکم بنا کر بھیجا تھا، اگر ان کی مرضی ہوگی اور میرے پاس لائیں گے تو لے لوں گا، ورنہ ایک حبشہ لوں گا، حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے یہ صاف جواب ملا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ خود معاذ رضی اللہ عنہ کے پاس پہنچے اور ان سے اپنا خیال ظاہر کیا، انہوں نے کہا کہ مجھ کو رسول اللہ ﷺ نے صرف اس لئے بھیجا تھا کہ وہاں رہ کر اپنے نقصان کو پورا کر لوں میں کچھ نہ دوں گا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ خاموش ہو کر واپس چلے آئے، تاہم وہ اپنے خیال پر قائم تھے۔

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے گواہی دے کر اس وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے انکار کر دیا، لیکن آخر تاکید غیبی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی موافقت کی، حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے خواب میں دیکھا کہ وہ پانی میں غرق ہو رہے ہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آکر نکالا اور ابن مسعود سے نجات دلائی، سو اگلے تھے تو سیدھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس پہنچے اور خواب بیان کر کے کہا کہ جو آپ نے کہا تھا مجھے منظور ہے وہاں سے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آئے اور خواب کا پورا واقعہ سنا، قسم کھائی کہ جو کچھ ہے سب لکروں گا، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”میں تم سے کچھ نہیں لکھوں گا، میں نے تم کو یہہہ کر دیا“ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے کہا: ”اب اپنے پاس رکھو، اب تمہیں اجازت مل گئی۔“

یہ مراحل طے ہو گئے تو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے شام کا قصد کیا اور اپنے اہل و عیال کو لے کر وہیں سکونت پذیر ہو گئے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے، ان کے دور خلافت میں فتوحات اسلامی کا سیلاب بلاد شام سے گزر رہا تھا، حضرت معاذ رضی اللہ عنہ بھی فوج میں شامل تھے اور میدانوں میں دوشادہ جانتے دیتے تھے۔

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ اگرچہ اپنے عہد کے تمام غزوات میں بڑے بڑے عہدوں پر مامور ہوئے، مہم و مہماتوں پر ان کو نہایت ممتاز فوجی عہدے تفویض ہوئے، ایک مرتبہ سفارت سے واپس آئے تو لڑائی کی تیاریاں شروع ہو گئیں، اس موقع پر ان کو جواہریہ حاصل ہوا، وہ یہ تھا کہ حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ نے ان کو مینہ کا انسر بتا دیا۔

مجلس شوریٰ کی نمائندگی

مجلس شوریٰ کی نمائندگی، اگرچہ عہد فاطمی میں وجود میں آئی، لیکن اس کا خاکہ عہد صدیقی میں تیار ہو چکا تھا، چنانچہ ابن سعد کی روایت کے مطابق حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ جن لوگوں سے سلطنت کے مہمات امور میں مشورہ لیتے تھے ان میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا نام بھی داخل تھا، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت عمر رضی اللہ

عہ کے زمانہ خلافت میں مجلس شوریٰ کا باقاعدہ انعقاد کیا گیا تو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ اس زمانہ میں بھی اس کے رکن تھے۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بحیثیت فقیہ

فقہ کا موضوع عقائد نہیں نہ اخلاقیات بلکہ احکام ہیں جو حلال و حرام اور واجبات و مکروہات بیان کرتے ہیں۔ حضرت خاتم النبیین ﷺ نے اپنے صحابہ رضی اللہ عنہم میں حلال و حرام کا سب سے زیادہ جاننے والا (یعنی فقہ کا سب سے بڑا ماہر) حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو قرار دیا ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں آنحضرت ﷺ نے فرمایا:

اعلمم بالحلل والحرام معاذ بن جبل (جامع ترمذی ج ۴ ص ۲۴۰)

حضرت انس رضی اللہ عنہ یہ بھی کہتے ہیں آنحضرت ﷺ کے عہد میں چار شخصوں نے پورا قرآن جمع کیا تھا ان چار میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ بھی تھے۔ (رداء الترمذی)

حضور ﷺ کا حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو فقیہ ہونے کی سند دینا حضور ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن بھیجا تو ان سے دریافت فرمایا کہس طرح فیصلے کیا کرو گے انہوں نے کہا میں فیصلہ کتاب اللہ سے لوں گا۔ وہاں نہ ملے تو سنت کی رو سے فیصلہ کروں گا۔ آپ ﷺ نے پوچھا اگر سنت میں بھی نہ ملے تو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے کہا:

اجتهد بوالہی میں اپنی رائے سے استنباط کروں گا۔ اس سے پتہ چلا کہ ان دنوں اہل الرائی عیب کی نظر سے نہ دیکھے جاتے تھے ورنہ حضور ﷺ اس پر ضرور نقض فرماتے۔ آپ نے ان پر اعتراض کرنے کی بجائے فرمایا۔

الحمد لله الذي وفق رسول الله. لعاير حتى به رسول

الله (جامع ترمذی ج ۱ ص ۱۵۹ مسند امام احمد بن حنبل، سنن ابی داؤد، سنن دارمی)

حمد کے لائق وہ ذات ہے جس نے اللہ کے رسول کے اچھی کو اس

بات کی توفیق دی جس سے خدا کا رسول خود راضی ہوا۔

اس حدیث سے پتہ چلا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دین کے موضوع پر ایک ایسی ضرورت فہموں کی ہے جس کے لیے قرآن و سنت کی صریح موجود نہ ہوانا میں رائے سے کام لینا اور اجتہاد کرنا اسے شریعت نے جائز کہا ہے سو جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ قرآن و حدیث کے بعد ہمیں اور کسی چیز کی ضرورت نہیں وہ ایک بڑی کھلی گمراہی میں ہیں۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ایسے مسائل جن میں قرآن کی صریح و نہائی موجود نہ ہوانا میں رائے سے کام لینا اور انہیں قرآن و سنت کی جزئیات میں سے کسی جزئی پر قیاس کرنا ہرگز کوئی عیب نہیں نہ ان دنوں و نئی رائے کو کوئی عیب سمجھا جاتا تھا۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ مجتہد درجہ کے صحابی تھے۔ آپ کو ﷺ نے خود اجتہاد کی اجازت دی تھی اور دوسروں کے لیے آپ کے اجتہاد کو واجب الطبول ٹھہرایا تھا جو مجتہد نہیں اس کے لیے ضروری قرار پایا کہ وہ ان صفحات امت کی بیرونی کرے جو اجتہاد کا درجہ رکھنے والے فقہاء ہوں۔ دوسرے لوگ ان کے فیصلوں پر چلیں یہی ایک تقلید کی راہ ہے۔

آنحضرت ﷺ نے ایک موقع پر فرمایا:

ان معاذ اقدسین لکم سنة كذلك فافعلوا (نسائی رحمہ اللہ)

معاذ ۷۷ھ - فتح بغداد (۲)

معاذ رضی اللہ عنہ نے بے تحاشہ ہمارے لیے ایک راہ قائم کر دی

ہے اب تم اس کی اقتداء میں چلو۔

اس سے واضح ہوتا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں اس دور سے ہی فقہاء صحابہ کی

بیرونی چلی آ رہی ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو فقیہ ہونے کی سند دینا

حافظ ذہبی نقل کرتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جابیہ میں جو تاریخی خطبہ دیا
اس میں فرمایا:

من اراد یسأل عن الفقه فلیات معاذ (تذکرۃ ائداد ج ۳ ص ۶)
جو شخص فقہ کی کوئی بات پوچھنا چاہے وہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ
کے پاس آئے۔

اس میں منظر میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی فقہی رائے محض ایک رائے
قرار دے کر رد نہیں کی جاسکتی۔ ابن کی فقہی آراء غیر مجتہدین کے لیے خود ایک شاہراہ ہے
جو کتاب و سنت میں لینے مضامین کو اس نئے دور میں ہر موقع ضرورت پر واضح کر رہی ہے۔
حافظ ذہبی حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے ذکر میں لکھتے ہیں:

کان من نحاء الصحابة و فقهائهم (البيان ج ۳ ص ۱۸)
آپ اشرف درجے کے صحابی تھے اور صحابہ رضی اللہ عنہم میں
جو لوگ فقہاء تھے۔

آپ ان میں سے تھے۔
آپ علی فیصلہ کریں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے عہد میں فقہ کی کس درجے میں
عظمت تھی اور فقہاء صحابہ کس اعتماد سے قوم کے امام سمجھے جاتے تھے۔

عن الاسود بن یزید قال انا معاذ بن جبل باليمن
معلما او امیر افسانہ عن رجل توفی وتوکل ابنته
واخذه فاعطی الابنة النصف والاخت النصف

۔۔ (تذکرۃ ائداد ج ۳ ص ۱۹)

اسود بن یزید کہتے ہیں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ ہمارے ہاں یمن

میں معلوم یا میر ہو کر آئے۔ ہم نے آپ سے پوچھا ایک شخص فوت ہو گیا اور اس نے ایک بیٹی اور ایک بہن وارثوں میں چھوڑی۔ آپ نے اس کے ترکہ کا ایک نصف بیٹی کو اور دوسرا نصف بہن کو دلوایا۔

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے جب یہ فتویٰ دیا تو کیا کسی نے ان سے اس مسئلہ پر دلیل مانگی؟ یا اعتراض دیا؟ مطلب دلیل اسے قبول کیا؟ اس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ معین حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے فتوے لیتے تھے اور ان سے اس وقت دینس کا مطالبہ نہ کیا جاتا تھا۔ امت اس دور میں بھی فقہاء پر اعتماد کرتی تھی اور امت میں اس انداز میں تقلید اس وقت بھی جاری تھی، ایک مثال لیجئے۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کا مسلک یہ تھا کہ کافروں مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا۔ لیکن مسلمان کا لڑکا وارث ہو سکتا ہے۔ آپ کا اجتہاد اس آیت کی روشنی میں تھا۔

وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ مِثْلًا (النساء ۱۱۷)

اور اللہ ہرگز نہ دے گا کافروں کو مسلمانوں پر غلبہ کی کوئی راہ۔

مسلمان بایں طور کہ اصل مالک روئے زمین کے دیکھے ہیں۔ خلق لکم مافی الارض جمیعاً۔ اور جو کچھ کفار کے پاس ہے وہ بھی من حیث الاصل مسلمانوں کا ہی حق تھا۔ جس پر انہوں نے باظانف اٹھل بٹھن کر رکھا ہے سوا کر کسی بھی عنوان سے کافروں کا مال مسلمانوں کو ملتا ہے تو مسلمانوں کی طرف سے نہ نہیں ہونی چاہیے۔ حق بخدا اور سید، کسی کافر کا بیٹا خدا سے وہ اپنے باپ کا مال کیوں کسی کے پاس جانے دے، علامہ عینی اس اختلاف کو اس طرف سے بیان کرتے ہیں:

واما المسلم لم يورث من الكفار ارام لانها كانت عامة الصحابة

رضی اللہ عنہم لا یورث وہ اخذ علماءنا

وهذا استحسان والقياس ان يورث وهو قول معاذ بن جبل

ومعاوية بن ابي سفيان وبه اخذ مسروق و محمد بن

الحنفية و محمد بن علي بن الحسين (مجموع الفتاوى ج ۳ ص ۳۲۰)

مسلم کہ فرکا وارث ہو سکتا ہے یا نہیں، جمہور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس کے قائل ہیں کہ مسلم اس کا وارث نہیں ہو سکتا۔ ہمارے ہاں یہی مسئلہ ہے اور یہ فیصلہ بطریق استسماں ہے اور قیاس مقتضی ہے کہ وہ وارث ہے صحابہ رضی اللہ عنہم میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ اور حضرت معاذ یہ رضی اللہ عنہ کا فتویٰ بھی یہی ہے اور تابعین میں امام سر راق امام محمد بن حنفیہ اور امام باقر کی رائے بھی یہی ہے۔

حضرت معاذ یہ رضی اللہ عنہ نے اپنے دور حکومت میں اگر اپنے اس فتوے پر عمل کیا تو یہ بطور ایک مجتہد ان کی رائے تھی اور کئی دوسرے مجتہدین بھی اس میں ان کے ساتھ تھے۔ سوائے بدعت کہنا کسی طرح درست نہیں۔ بدعت کا دور تو صحابہ رضی اللہ عنہم کے بعد سے شروع ہوتا ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم کی بات کیسے بدعت ہو سکتی ہے ان کی اتباع فرقہ ناجیہ کا نشان ہے۔ مالک علیہ واسحابی دو خود بدعت کا مورد کیسے بن سکتے ہیں۔

آپ کی فقہی شان کی ایک یہ بھی شہادت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے آپ کو یمن کا قاضی بنا کر بھیجا اور انہیں مسائل غیر منصوصہ میں اجتہاد کرنے کی اجازت دی۔ آپ کی نظر میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ ایک مجتہد کی پوری اہلیت رکھتے تھے اور بجا طور پر ایک حاذق مجتہد تھے۔ حضور ﷺ نے اس سلسلہ میں آپ رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ ﷺ کے عنوان سے ذکر کیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا۔

الحمد لله الذي وفق رسول الله لحمايو عسى به رسول

الله (مشکوٰۃ ص ۲۴ مورخ الزیلعی والبیہود زاد الدارمی)

سب تعریف اس خدا کی جس نے اپنے رسول کے رسول کو اس بات کی توفیق دی جس سے اللہ کا رسول راضی ہو۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جاریہ میں جو تاریخی خطبہ دیا تھا۔ اس میں فرمایا تھا کہ

من اراد ان يسأل عن المصلحة فليأت معاذاً أو من اراد ان

يسأل عن المال فليأتني فان الله جعلني له خازناً

وقاسما (تذکرۃ ائمہ اربعہ ص ۲۰)

جو شخص فقہ کا کوئی مسئلہ جاننا چاہے وہ معاذ رضی اللہ عنہ کے پاس آئے
اور جو شخص مال کے بارے میں سوال کرنا چاہے وہ میرے پاس آئے
کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مجھے ان کا خازن اور تقسیم کنندہ بنایا ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس ارشاد سے پتہ چلتا ہے کہ عہد صحابہ رضی اللہ عنہم
میں علم فقہ کی کیا عظمت تھی اور مجتہد صحابہ رضی اللہ عنہم کی اجتماعی شان کے کیا جہے
ہوتے تھے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ، حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے ذکر میں لکھتے ہیں:

كان من بقاء الصحابة وفقها وفقها لهم (ایضاً ص ۱۸)

آپ بلند شان صحابہ اور ان کے فقہاء میں سے تھے۔

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی ایک بے مثال فضیلت

شروع زمانہ میں جو لوگ دیر سے پہنچتے، اور کچھ رکعتیں پھوٹ جاتیں تو وہ
نمازیوں سے اشارہ سے پوچھ لیتے کہ کتنی ہوئیں، اور وہ اشارے سے جواب دے
رہتے، اس طرح لوگ فوت شدہ رکعتیں پوری کر کے صف نماز میں مل جاتے تھے، ایک
دن جماعت ہو رہی تھی اور لوگ قعدہ میں تھے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ آئے اور دستور
کے خلاف قبل اس کے کہ رکعتیں پوری کرتے جماعت کے ساتھ قعدہ میں شریک ہو گئے،
آنحضرت ﷺ نے سلام پھیرا تو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے اٹھ کر بقیہ رکعتیں پوری
کیں، آنحضرت ﷺ نے دیکھا تو فرمایا:

قد سن لكم فهكذا افصعوا كما صنع معاذ

یعنی معاذ نے تمہارے لئے ایک طریقہ نکالا ہے تم بھی ایسا ہی کیا

کرد۔

یہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے لئے کتنی قابل فخر فضیلت ہے کہ ان کی سنت تمام
مسلمانوں کے لئے واجب العمل قرار پائی اور آج تک اسی پر عمل درآمد ہے اور دنیا کے

سارے مسلمان اسی کے مطابق اپنی فوت شدہ و رکعتیں ادا کرتے ہیں۔ (رواہ احمد، ۲۳-۲۱)

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا مثل عورتیں نہ پیدا کریں گی

ایک مرتبہ ایک اور پیچیدہ صورت پیدا ہوئی، ایک حاملہ عورت کا شوہر دوسری سے غائب تھا، لمحوں کو شبہ ہوا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو سنگسار کرنے کا حکم دیا، حضرت معاذ رضی اللہ عنہ موجود تھے، بولے کہ عورت کے رحم کا آپ کو بے شک حق ہے لیکن بچہ کے رحم کرنے کے کیا معنی ہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس وقت چھوڑ دیا اور فرمایا وضع حمل کے بعد سنگسار کیا جائے، لہذا پیدا ہوا تو خوبی قسمت سے اپنے باپ کے بالکل مشابہ لگا، باپ نے دیکھا تو قسم کھا کر کہا کہ یہ تو میرا بیٹا ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو خبر ملی تو فرمایا کہ ”معاذ رضی اللہ عنہ کا مثل عورتیں نہ پیدا کریں گی، اگر معاذ رضی اللہ عنہ نہ ہوتے تو عمر ہاباک ہو جاتا“

قدرت نے جس فیاضی سے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو کمالات عطا فرمائے تھے، اس کا اعتراف طبقہ صحابہ میں ہر ایک کو تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے۔

عجزت النساء ان یلدن مثل معاذ (میر: صحابہ، ۵/۱۶۲)

معاذ رضی اللہ عنہ جیسا شخص پیدا کرنے سے عورتیں عاجز ہیں۔

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی دو بیویوں کا قصہ

حضرت یحییٰ بن سعید رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی دو بیویاں تھیں ان میں سے جس کی باری کا دن ہوتا اس دن دوسری کے گھر سے وضو نہ کرتے پھر دونوں بیویاں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے ساتھ ملک شام گئیں اور وہاں دونوں اکٹھی بیمار ہوئیں اور اللہ کی شان دونوں کا ایک ہی دن انتقال ہوا، لوگ اس دن بہت مشغول تھے اس لئے دونوں کو ایک ہی قبر میں دفن کیا گیا۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے دونوں میں قرعہ ڈالا کہ کس کو قبر میں پہلے رکھا جائے۔

حضرت یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی دو

یو یاں تھیں۔ جب ایک کے ہاں ہوتے تو دوسری کے ہاں سے پانی بھی نہ پیتے۔

(حیاء الصحابہ ۷/۲۰۷)

فقیہانہ شان

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ ملک شام کی طرف روانہ ہو گئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے شام جانے سے مدینہ والوں کو فقہی مسائل میں اور فتویٰ لینے میں بڑی دقت پیش آ رہی ہے۔ کیونکہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ مدینہ میں لوگوں کو فتویٰ دیا کرتے تھے میں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے (اللہ ان پر رحمت نازل فرمائے) یہ بات کی تھی کہ وہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو مدینہ میں روک لیں کیونکہ (فتویٰ میں) لوگوں کو ان کی ضرورت ہے لیکن انہوں نے مجھے انکار کر دیا اور فرمایا کہ ایک آدمی اس راستہ میں جا کر شہید ہونا چاہتا ہے تو میں اسے نہیں روک سکتا ہوں۔ میں نے کہا اللہ کی قسم! جو آدمی اپنے گھر میں رہ کر شہر والوں کے بڑے بڑے (دینی) کام کر رہا ہے وہ اگر اپنے بستر پر بھی مرنے لگا تو بھی وہ شہید ہوگا۔ حضرت کعب بن مالک فرماتے ہیں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کے زمانے میں بھی اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں بھی مدینہ میں لوگوں کو فتویٰ دیا کرتے تھے۔ (حیاء الصحابہ ۷/۲۰۷)

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی فقہی دسترس

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے جابیہ مقام میں لوگوں میں بیان فرمایا اور ارشاد فرمایا اے لوگو! تم میں سے جو قرآن کے بارے میں کچھ پوچھنا چاہتا ہے وہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے پاس جائے اور جو میراث کے بارے میں پوچھنا چاہتا ہے وہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے پاس جائے اور جو کوئی فقہی مسائل پوچھنا چاہتا ہے وہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کے پاس جائے اور جو مال لینا چاہتا ہے وہ میرے پاس آ جائے کیونکہ اللہ نے مجھے مال کا والی

اور اس کا تقسیم کرنے والا بتایا ہے۔ (حیاء المصباح: ۳۰/۳۹۹)

علماء نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس بیان کو کسر نفسی پر محمول کیا ہے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا شمار بھی عہد صحابہ کے ان اہل علم و دانش میں ہوتا ہے جن کی علمی شان کسی سے ذیل کی بھی نہیں۔

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا خوف آخرت

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی وفات کا وقت جب قریب آیا تو دوہرو نے لگے تو ان سے کسی نے پوچھا آپ کیوں رو رہے ہیں؟ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اللہ کی قسم! نہ تو میں موت سے گھبرا کر رو رہا ہوں اور نہ ہی دنیا کو پیچھے چھوڑ کر جانے کے غم میں رو رہا ہوں بلکہ اس وجہ سے رو رہا ہوں کہ میں نے حضور ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ (انسانوں کی) دو منتھیاں ہیں ایک مٹھی جہنم کی آگ میں جائے گی اور دوسری جنت میں اور مجھے معلوم نہیں کہ میں ان دونوں مٹھیوں میں سے کس میں ہوں۔ (حیاء المصباح: ۳۰/۴۷۱)

موت کے مہمان کو خوش آمدید

جب حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی وفات کا وقت قریب آیا تو فرمایا دیکھو کیا صبح صادق ہوگئی ہے؟ ایک آدمی نے آکر بتایا کہ ابھی نہیں ہوئی پھر فرمایا دیکھو کیا صبح صادق ہوگئی ہے؟ پھر کسی نے آکر بتایا کہ ابھی نہیں ہوئی بالآخر ایک آدمی نے آکر بتایا کہ صبح صادق ہوگئی ہے تو فرمایا میں اس رات سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں جس کی صبح دوزخ کی آگ کی طرف لے جائے۔ خوش آمدید ہو موت کو، خوش آمدید ہو اس مہمان کو جو بہت لمبے عرصے کے بعد ملنے آیا ہے۔ جس سے مجھے بہت محبت ہے لیکن وہ ایسے وقت آیا ہے جبکہ میرے ہاں فاقہ ہے۔ اے اللہ! تجھے اچھی طرح معلوم ہے کہ مجھے دنیا سے اور اس میں زیادہ عرصہ تک رہنے سے اس وجہ سے محبت نہیں ہے تاکہ میں نہریں کھودوں اور درخت لگاؤں بلکہ اس وجہ سے ہے تاکہ میں سخت گرمی کی دلدہر میں پیاس برداشت کروں یعنی گرمیوں میں روزے رکھوں اور مشقت کے مواقع پر مشقت اٹھاؤں اور علم

کے حلقوں میں علم کی خدمت میں دوزانو بیٹھوں۔ (حیات، نمبر ۲، ۱۸۸۲ء)

لا الہ الا اللہ کی برکت

کثیر بن مرہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے ہم سے اپنے مرض الوفات میں فرمایا: ”میں نے نبی کریم ﷺ سے ایک بات سنی تھی، جسے میں چھپایا کرتا تھا آج تمہیں وہ بات بتا دیتا ہوں، میں نے حضور ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے:

”من کسان آخر کلامہ لا الہ الا اللہ وحبت لہ الجنة“

(رداء البیروانی رقم الحدیث: ۴۷۰۹ دلائل خیر رقم الحدیث: ۳۷۹۶ و احقر ۲۳-۲۱)

”جس کا آخری کلام لا الہ الا اللہ ہو، جنت اس کے لئے واجب ہوگی۔“

ایک اور روایت میں آتا ہے کہ جب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی وفات کا وقت قریب آیا تو فرمایا:

”میرے اوپر سے فیصہ کا پردہ ہٹا دو، میں تمہیں ایک ایسی حدیث سناتا ہوں جو میں نے حضور ﷺ سے سنی ہے۔ اب تک تم سے اس لئے بیان نہیں کی تھی کہ کہیں تم اس پر تکیہ کر کے عمل سے محروم نہ ہو جاؤ۔ میں نے حضور ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے جو شخص دل کے اخلاص اور یقین کے ساتھ لا الہ الا اللہ کہے گا وہ جنت میں داخل ہوگا اور جہنم کی آگ اسے چھو بھی نہ سکے گی۔“ (رداء، ص ۳۸، ۳۹)

اپنے پھولوں کا پاسباں نہ رہا

عہد فادرتی میں ملک شام کی تمام فوج حضرت ابوعبیدہ رضی اللہ عنہ کے ماتحت تھی ۱۸ھ میں نہایت زور و شور سے شام میں طاعون نمودار ہوا، جو طاعون جو اس کے نام سے مشہور ہے، حضرت ابوعبیدہ رضی اللہ عنہ نے اسی میں وفات پائی، انتقال کے قریب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو اپنا جانشین بنایا اور چونکہ نماز کا وقت آچکا تھا، حکم دیا کہ زہی

نماز پڑھا کیں اور نماز ختم ہوئی، اور حضراتوں نے داعی اجل کو لبیک کہا، اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کچھ دنوں سپہ سالاری کے منصب پر فائز رہے۔

وہ اسی طرح زور و زور پر تھی اور لوگ سخت پریشان تھے، حضرت عمرو بن عاصؓ نے کہا کہ ”یہاں سے ہٹ چلو، یہ بیماری نہیں بلکہ آگ ہے“ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے سنا تو نہایت برہم ہوئے، کھڑے ہو کر ایک خطبہ دیا، جس میں عمرو رضی اللہ عنہ کو سخت مست کہا، اس کے بعد فرمایا کہ ”یہ وہاں نہیں، خدا کی رحمت ہے، نبی کی دعوت ہے اور صالحین کے اٹھنے کی سماعت ہے میں نے آنحضرت ﷺ سے سنا تھا کہ مسلمان شام میں ہجرت اختیار کریں گے، شام اسلام کے جھنڈے کے نیچے آجائے گا، پھر ایک بیماری پیدا ہوئی، جو پھوڑے کی طرح جسم کو ڈھکی کرے گی، جو اس میں مرے گا شہید ہوگا اور اس کے اعمال پاک ہو جائیں گے، اہل ایمان میں نے یہ حدیث رسول اللہ ﷺ سے سنی ہے تو یہ رحمت میرے گھر میں بھیجے اور مجھ کو اس میں کافی حصہ دے۔“

قرقریتم کر کے اپنے بیٹے کے پاس آئے جن کا نام عبدالرحمن رضی اللہ عنہ تھا، وہ قبول ہو چکی تھی دیکھا تو بیٹا اسی بیماری میں مبتلا تھا، باپ کو دیکھ کر کہا، الحق من ربک فلا تسکونن من الممصرین، یہ موت جو حق ہے، خدا کی طرف سے ہے، تنگ کرنے والوں میں اپنا شمار نہ کرو ایسے، حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے جواب دیا، مسجد منی ان شاء اللہ من الصابرین۔ تو انشاء اللہ مجھے صابر اس میں پائے گا، حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ نے انتقال کیا، بیٹے کے فوت ہونے سے پہلے دو بیویاں اسی بیمار کی میں سرچکی تھیں، اب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ تیار ہو گئے تھے، رات مقررہ آئی تو خدا کا بندہ خاص بھی دائرہ رحمت میں شامل ہوا، دائیں ہاتھ کی کلمہ والی انگلی میں پھوڑا نکلا، حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نہایت خوش تھے، فرماتے تھے کہ تمام دنیا کی دولت اس کے سامنے بیچ ہے، تکلیف اس قدر تھی کہ بے ہوش ہو جاتے تھے بائیں ہمد جب ہوش آتا تو کہتے ”خدا یا مجھ کو اپنے غم میں غمگین کر کیونکہ میں تجھ سے نہایت محبت رکھتا ہوں اور اس کو تو خوب جانتا ہے“ پھر بے ہوش ہو جاتے جب افاتہ ہوتا تو پھر بھی فرماتے وفات کی رات

بھی عیسب رات تھی، حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نہایت بے چین تھے، بار بار پوچھتے تھے ”دیکھ صبح ہوئی“ لوگ کہتے تھے کہ ابھی نہیں، جب صبح ہوئی اور خبر کی گئی تو فرمایا:

اس رات سے خدا کی پناہ، جس کی صبح جہنم میں داخل کرتی ہو، مرحبا اے موت! مرحبا! تو اس دوست کے پاس آئی جو فاقہ کی حالت میں ہے، الہی میں تجھ سے جس قدر خوف کرتا تھا، تجھ کو خوب معلوم ہے، آج میں تجھ سے بڑی امیدیں رکھتا ہوں میں نے کبھی دنیا اور دوزخ کی عمر کو اس لئے پسند نہیں کیا کہ درخت بنوں اور نہر نکھو دینے میں وقت صرف کرتا، بلکہ اس لئے چاہتا تھا کہ فناء بخ و فوہش سے دور رہوں، و کرم وجود کو فروغ دوں اور ذکر کے حلقوں میں عامہ کے پاس بیٹھوں“

وفات کا وقت قریب پہنچا تو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ گریہ و بکا میں مشغول تھے، لوگوں نے تسلی دی کہ آپ رسول اللہ ﷺ کے صحابی ہیں، اس کے سوا فناء کل و ساقب سے ممتاز ہیں، آپ کو رونے کی کیا ضرورت؟ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے فرمایا مجھے نہ موت کی گھبراہٹ ہے اور نہ دنیا جھوڑنے کا غم مجھے عذاب و ثواب کا خیال ہے، اسی حالت میں روح مطہر جسم سے پرواز کر گئی اور خالق کون و مکان کا پیارا اپنے محبوب آقا کے جو اور رحمت میں پہنچ گیا۔

وفات کے وقت حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی عمر شریف ۳۶ سال کی تھی، اور ۸ھ تھا، وفات بھی نہایت مبارک خطہ میں واقع ہوئی، بیت المقدس اور دمشق کے درمیان غور نامی ایک سو بہ تھا جس میں میسان ایک مشہور شہر تھا، جو شہر اردن کے قریب واقع تھا، اسی میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے وفات پائی، شہر کے مشرقی طرف وہ مقدس مقام واقع تھا جہاں سے حضرت یسٰی علیہ السلام آسمان پر اٹھائے گئے تھے، مدفن کے لئے وقف مقام جو یزید اور نفیس مبارک وہیں پر دغا کی گئی۔ (سیر الصالحین، ۵/۱۵۳)

یاغِ باقی ہے و غباں نہ دہا
اپنے پھولوں کا پاسباں نہ رہا
کارواں تو رواں رہے گا مگر

ہے وہ میرے کارواں شد رہا

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا حلیہ مبارک

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا رنگ سفید، چہرہ روشن، قد دراز اور آنکھیں سرسبیں تھیں، بال سخت گھونگریالے، آگے کے دانت صاف اور چمکدار، ہاتھ کرنے میں دانت کی چمک ظاہر ہو جاتی تھی، جس کو ان کا ایک عقیدت مند ”لور“ اور ”مولیٰ“ سے تعبیر کرتا ہے۔ آواز بہت خوبصورت اور گفتگو نہایت شیریں تھی، حسن ظاہری کے لحاظ سے وہ تمام صحابہ رضی اللہ عنہم میں ممتاز تھے۔

اولاد و افتاد

بعض مورخین کا خیال یہ ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے ہاں اولاد نہیں ہوئی، لیکن مستند تاریخی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا ایک بیٹا تھا جس کا نام ”عبدالرحمن“ تھا، صاحب استیعاب کے مطابق یہ بیٹا جنگ یرموک میں شریک تھا اور ۱۸ھ میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے پہلے وفات پائی۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ

آپ عہد مناف پر نہ کر آنحضرت ﷺ کے ہم عہد ہو جاتے ہیں۔ نبوا شہم اور بنو امیہ دونوں عہد مناف کی اراکار ہیں۔ حضور ﷺ کے اعلان نبوت کے وقت آپ کی عمر پانچ سال کی تھی، آپ صلح حدیبیہ کے بعد ایمان لے آئے تھے لیکن آپ نے اسے اپنے والد سے چھپائے رکھا اور فتح مکہ کے دن اپنے ایمان کا اظہار فرمایا۔ دینی طور پر آپ حضور ﷺ کے مقابل نہ آنا چاہتے تھے۔ اس لیے جنگ بدر اور جنگ خندق میں آپ اپنے والد سفیان کے ساتھ جنگ میں نہ نکلے تھے۔ اسلام لانے کے ساتھ ہی آپ نے حضور ﷺ کی صحبت لازم پکڑ لی اور آپ کے پاس ہی رہنے لگے۔ یہاں تک کہ حضور ﷺ نے انہیں اپنا کاتب مقرر کر لیا اور پھر آپ کو کاتب وئی ہونے کی منزلت بھی دی، حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ اور آپ اب ہمہ تن حضور ﷺ کی خدمت میں رہتے تھے اور وحی نکلتے تھے۔ آنحضرت ﷺ نے آپ کو دعا دی۔

اللہم اجعلہ حادياً مہدیاً و اھدیہ۔ (جامع ترمذی ص ۸۴)

اے اللہ معاویہ رضی اللہ عنہ کو دروس کے لیے بھی ہدایت کا سبب بنا اور خود بھی اسے ہدایت یافز بنا، اس کے ذریعہ ادروں کو بھی ہدایت ملے۔

ایک اور حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے دعا فرمائی:

اللہم عنکم معذوۃ الکتاب و مکن لہ فی البلاد و فہ العذاب۔ (مجمع الزوائد ص ۲۵۶)

اے اللہ معاویہ رضی اللہ عنہ کو ختم کتاب دے (حقائق قرآن اس پر کھول دے) اور اسے بنا د اسلام میں حاکمیت عطا فرما اور اسے عذاب آخرت سے بچا۔

کیا کوئی شخص یہ کہنے کی جرأت کر سکے گا کہ کبھی حضور ﷺ کی دعا قبول نہ ہوئی

تھی؟ (معاذ اللہ)

عن معاوية قال قال رسول الله ﷺ تواضوا و قال فلما تواضوا نظر الي فقال يا معاوية ان وليت امراً فأتق الله واعمله۔ (رداۃ المفہمی فی سند جلد ۲ ص ۳۳۲) و تہجد فی دلائل الہدیۃ ص ۱۳۳

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے حضور اکرم ﷺ نے فرمایا سب وضو کرو۔ آپ نے جب وضو کیا تو میری طرف نظر کی اور مجھے کہا کہ جب تو والی بنایا بنے تو اللہ سے ڈرنا اور عدالتیں قائم کرنا تاکہ انصاف کا بول بایا ہو۔

آپ کے علم و بصیرت کے پیش نظر آنحضرت ﷺ آپ سے مشورہ بھی لیتے تھے اور آپ کی قدر کرتے تھے ایک موقع پر فرمایا۔

ادعوا معاویۃ و احضروہ امرکم فانه قوی امین۔

(بخاری و ترمذی ج ۱ ص ۲۵۶)

معاویہ رضی اللہ عنہ کو بلاؤ اور اسے اپنی بات کہو وہ امانت دار ہے اور امانت سنبھالنے کی قوت رکھتا ہے۔

ان روایات کی روشنی میں یہ بات بلا تردید کہی جاسکتی ہے کہ آنحضرت ﷺ کو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے علم ان کی بصیرت اور ان کی دینیت اور امانت پر پورا یقین تھا۔ رضی آپ کی حضرت غنی امیر تقی رضی اللہ عنہ کے خلاف معرکہ آرائی تو یہ ایک غلط فہمی پر مبنی رہی۔ اس کے پیچھے ترک دینیت کا کوئی شائبہ نہ تھا۔ یہی وجہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے آپ کے ان حالات میں بھی آپ کی پوری جماعت کو فسطح عظیمہ من المسلمین فرمایا ہے۔ (الحق ج ۱ ص ۵۲۹ ردو ادب بخاری)

ان اختلافات کے خاتمہ پر حضرت حسن رضی اللہ عنہ اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے جو آپ کی بیعت کر لی اور اپنے کل غلط فہمی ان کے ذریعہ پر جمع کر دیئے تو اس

کے بعد مسلمانوں کے کسی گروہ کو ان سے (حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے) اختلافات کا کوئی حق نہیں رہ جاتا ہے۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے چند فقہی مسائل

(۱) مسلمان کو کافر کی وراثت

کافر تو مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا لیکن مسلمان کافر کا وارث ہو سکتا ہے۔ خاوند کو بیوی پر جو حق ولایت حاصل ہے اس میں یہ مسئلہ شاید کسی سے اوجھل نہ ہو کہ مسلمان مرد تو کتا بیہ عورت سے نکاح کر سکتا ہے لیکن کوئی مسلمان لڑکی کسی کتائی مرد کے نکاح میں نہیں دی جاسکتی۔ اس مسئلہ کی روشنی میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ مسلمان تو کافر کا وارث ہو سکتا ہے لیکن اس کا عکس درست نہیں، قرآن کریم میں ہے۔

لَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا (النساء: ۱۱۱)

اللہ تعالیٰ کافروں کو مؤمنین پر ہرگز کوئی راہ نہ دے گا۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اپنے اس اجتہاد میں منقرض نہیں ہیں۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کا اجتہاد بھی یہی تھا۔ آپ نے آنحضرت ﷺ کے ارشاد الامسلام بزمید ولا ینقص سے یہ استنباط کیا کہ مسلمان کو کسی صورت میں نقصان میں نہیں رکھا جاسکتا۔ اگر اسے کافر سے بھی مال آتا ہے تو اسے اس کے پاس آنا چاہیے۔

ابوالاسود الدلی روایت کرتے ہیں:

كَانَ مَعَاذُ بِالْهَيْمَنَ فَاذْتَفَعُوا إِلَيْهِ يَهُودِي مَاتَ وَتَرَكَ

أَخَاهُ مُسْلِمًا فَقَالَ مَعَاذُ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

يَقُولُ إِنَّ الْإِسْلَامَ يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ لِهَوْدَى. (المعتمد: ۱۱۱)

شیبہ: ۲۸۴

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ جب یمن میں تھے تو آپ کے پاس ایک ہندو لایا گیا ایک یہودی مر گیا اور اس کے وارثوں میں صرف

اس کا ایک بھائی تھا اور وہ مسلمان تھا۔ اس پر حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ اسلام زیادہ کرتا ہے کم نہیں کرتا۔ یہی آپ نے اسے وارث ٹھہرایا۔

علامہ شیبی عبد اللہ بن معقل رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا فیصلہ بھی یہی رہا ہے۔

ما رایت قضاء بعد اصحاب رسول اللہ ﷺ احسن من قضاء قضی بہ معاویہ فی اهل الکتاب قال نرہم ولا یروننا کما یحل لنا النکاح فیہم ولا یحل لہم النکاح فینا۔ (المصنف ج ۶ ص ۲۸۵)

میں نے اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم کے فیصلوں کے بعد اس سے بہتر کسی کو فیصلہ کرتے نہیں دیکھے جو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے اہل کتاب کے بارے میں دیا۔ آپ نے فرمایا ہم ان کے وارث، دلا گئے اور وہ ہمارے وارث نہ ہو سکیں گے۔ ان کی عورتیں ہمارے نکاح میں آ سکتی ہیں ہماری ان کے نکاح میں نہ جا سکیں گی۔

علامہ یحییٰ کہتے ہیں قیاس کا تقاضا یہی ہے جن فقہاء نے مسلمان کو کافر کا وارث نہیں مانا انہوں نے امتحان سے کام لیا ہے۔ آپ لکھتے ہیں:

واما المسلم فہو یرث من الکافر ام لا فقالت عامة الصحابة لا یرث و بہ اخذ علماؤنا والشافعی و ہذا استحسان والقیاس ان یرث وهو قول معاذ بن جبل و معاویہ بن ابی سفیان و بہ اخذ مسروق والحسن و محمد بن الحنفیہ و محمد بن علی بن الحسن

(مجموع الفتاویٰ ج ۲۳ ص ۲۶۸)

واضح رہے کہ امام مسروق، حضرت حسن بصری، محمد بن حنفیہ اور امام باقر جیسے

حضرات بھی اس مسئلہ میں امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہیں۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے حضرت معید بن النسیب اور امام نخعی جیسے تابعین بھی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے موافق بتلائے ہیں۔ (ایضاً)

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے اپنے اس اجتہاد کی بناء اس حدیث پر رکھی۔ حافظ ابن حجر لکھتے ہیں:

عن معاذ قال يروى المسلم من الكافر من غير عكس
واحتج بانه سمع رسول الله ﷺ يقول الاسلام يزيد
ولا ينقص وهو حديث أخرجه أبو داود وصححه الحاكم.

اس دور میں جن لوگوں نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے اس فیصلے کو بدعت کہا ہے وہ سمجھ نہیں پائے کہ مجتہد اپنے فیصلے میں خطا بھی کرے تو بھی اسے ایک اجر ملتا ہے۔ اس کے اجتہاد کو کسی صورت میں بدعت نہیں کہا جاسکتا اور بدعت صحابہ رضی اللہ عنہم کے بعد سے شروع ہوتی ہے، صحابہ کا کمال کیسے بدعت ہو گیا۔ ان هذا لشيء عجيب۔

(۲) کافر کی دیت مسلمان کی دیت سے نصف

ابن شہاب زہری کہتے ہیں جو کافر عہد دے کر مسلم علاقے میں آیا ہے اس کی دیت میں اور مسلمان کی دیت میں کوئی فرق نہیں۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے کافر کی دیت مسلمان کی دیت سے نصف ٹھہرائی ہے اور کافروں کو مسلمانوں کے برابر نہیں آنے دیا۔

یہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا اجتہاد نہیں اس بارے میں خود حضور ﷺ سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔

عقل الكافر نصف دية المسلم وفي رواية نصف عقل

العموم (رد المحتار ج ۲ ص ۲۳۷)

کافر کا خون بہا مسلمان کی دیت کا نصف ہے۔

ولفی رواية عقل اهل الذمة نصف عقل المسلمين. (مینا)

زمینوں کا خون، بہا مسلمان کے خون کا نصف ہے۔

حضرت عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ بھی اسی کے قائل تھے اور مالکی فقہ میں اب تک یہ مسئلہ اسی طرح مفتی یہ ہے۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ دونوں کے اجتہاد میں یہ فرق ہے کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اس کافر کے قاتل سے پوری دیت لینے کے قائل ہیں، جس میں سے آدمی مقتول کے وارثوں کو ملے گی اور باقی نصف بیت المال میں جائے گی۔ کیونکہ اس قاتل نے جس طرح اس کافر کو نقصان پہنچایا اس نے سلطنت کے باندھے عہد کو بھی نقصان پہنچایا ہے۔ مگر حضرت عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ نے اس ذمہ کی دیت نصف ٹھہرائی اور بیت المال کے لیے قاتل سے کچھ نہ لیا۔ یہ آپ کا اجتہاد تھا۔

دونوں بزرگوں کے اجتہاد میں جو صلابت اور اصابت حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے اجتہاد میں ہے وہ حضرت عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ کے اجتہاد میں نہیں۔ عام لوگوں پر اس قتل بے جا کی زور برابر پڑنی چاہئے، قتل کافر کا ہو یا مسلمان کا دیت برابر ہونی چاہئے۔ یہ اگلی بات ہے کہ مقتول کے وارثوں کو نصف ملے اور دوسرا نصف بیت المال میں جائے۔ اس سے قاتلوں اور قانون توڑ نے والوں پر کوئی نرمی نہ آئے گی اور لا اینڈ آرڈر کسی پہلو سے کمزور نہ ہوگا۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہی مطلب اس حدیث کا ہے۔

دبۃ ذمی دینۃ مسلم. (السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۸ ص ۱۰۲)

ذمی کی دیت اور مسلمان کی دیت برابر ہے۔

اس میں یہ تصریح نہیں ہے کہ ساری اس مقتول کے وارثوں کو جانی چاہئے اور اس جہت سے یہ مسلمانوں کے برابر ہے۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے علم و فہم کی داد دیجئے۔ آپ نے کس طرح دلوں حدیثوں میں تبلیغ دے دی ہے۔ اس سنت سے بھی نہیں نکلے جو پہلے سے چلی آ رہی تھی

اور کافروں کو مسلمہ بنوں کے برابر بھی نہیں آنے دیا اور عوام پر لاء اینڈ آرڈر کا رعب برابر قائم رکھا۔

فقہاء کو قہر کو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے اس اجتہاد سے متفق نہیں ہیں۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام سفیان الثوری رحمۃ اللہ علیہ کی رائے اور ہے۔ (نیل الاوطار ج ۱ ص ۲۵)

لیکن ہم اجتہاد پر حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو خراج عقیدت دینے بغیر آگے جانا نہیں چاہتے۔ اللہ تعالیٰ نے کس شان سے بن پر علم روشن کیا تھا۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ قاتل سے پوری دیت لیتے تھے۔ اس کی تصریح آپ کو اس روایت میں ملے گی۔ کیا آپ نے دوسرا نصف بیت المال میں نہیں ڈالا؟

فلما كان معاوية اعطى اهل المقتول النصف والقي النصف في بيت المال ثم قضى عمر بن عبد العزيز في النصف والغنى ما كان جعل معاوية. (السنن الكبرى ج ۸ ص ۱۰۲)

لیکن جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا دور آیا تو آپ نے مقتول کے وارثوں کو نصف دیت دلوائی اور دوسرا نصف بیت المال میں دیا۔ پھر جب حضرت عمر بن عبد العزیز کی حکومت آئی تو آپ نے اسی ذمے کے ذمہ صرف نصف دیت لگائی اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے جو حصہ بیت المال میں لیا تھا اسے جانے دیا۔

بقول حضرت ربیعہ الحارثی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے خود یہ تصریح فرمائی، جس سے صاف پتہ چلتا ہے کہ انہوں نے دیت نصف ٹھہرائی تھی اس کے معارف میں سلطنت کو بھی شامل کر دیا تھا۔

فلما كان معاوية ان كان اهل اصبوا به فقد اصيب به بيت مال المسلمين فاجعلوا بيت مال المسلمين النصف ولاهله النصف. (الجزيرة للدراسة الفكرية ج ۸ ص ۱۰۲)

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کہتے تھے اگر وہ مقتول کے گھروالوں پر ایک مصیبت آئی ہے تو مسلمانوں کے بیت المال پر بھی تو ایک زد پڑی ہے۔ سو آدھی دیت بیت المال میں ڈالو اور آدھی اس مقتول کے وارثوں کو دو۔

سواہم زبری کے اس بیان میں کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے دیت کی نصف دینی اپنے لیے ٹھہرائی اس سے مراد اسے مسلمانوں کے کھانا میں ڈالنا ہے نہ کہ اپنی ذات کے لیے، زبری کی وہ مغالطہ انگیز عبارت یہ ہے۔

وكان معاوية اول من قصرها الى النصف وانحدا
النصف لنفسه (البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۳۹)
معاویہ رضی اللہ عنہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے دیت کو نصف کیا اور
دوسرا نصف اپنے لیے لے لیا۔

جب قاتل کے وارثوں سے پوری دیت لی گئی تو اسے نصف کرنے کی بات کہاں رہی رہا صرف اس کے مصرف میں اجتہاد۔ کیا ہر مجتہد کو دلائل کی روشنی میں اجتہاد کرنے کا حق نہیں؟ اور کیا یہ حدیث میں نہیں کہ مجتہد صحیح بات پانے میں خطا بھی کر جائے تو بھی وہ ایک اجر کا مستحق ٹھہرتا ہے۔ نادان ہیں وہ جو اسے اس پر ملامت کرتے ہیں۔

(۳) ایک وتر کا اجتہاد

وتر کی کم از کم نماز تین رکعت ہے۔ آنحضرت ﷺ سے کسی صحیح روایت میں مستقل طور پر ایک وتر پڑھنا ثابت نہیں جن روایات سے ایسا لگتا ہے وہ سب ماذل ہیں۔ آپ نے پہلے کچھ رکعات پڑھیں اور پھر ایک رکعت اور پڑھا کر اس نماز کو وتر بتالیا۔ اوصو بسو رکعة سے یہی مراد ہے کہ پہلی رکعتوں کو وتر کیا ایک رکعت اور پڑھا کر۔ اسب یہ کل تین ہوں یا پانچ یا سات لیکن یہ واضح ہے کہ وتر کی کم از کم مقدار تین رکعت ہی ہیں اس سے کم نہیں۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے اہل مدینہ کا یہی عمل نقل کیا ہے۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے وتر اس ایک رکعت ہی کو کچھ لیا اور نوتوے دیا کہ

ایک رکعت علیحدہ پڑھنے سے بھی وتر کی نماز ادا ہو جاتی ہے۔ حالانکہ اس کا علیحدہ پڑھنا کسی روایت میں نہیں ملتا۔ اس ایک رکعت کا کام پہلی نماز کو وتر بنانا ہے۔ اگر پہلے دو رکعت بھی نہ ہوں تو یہ رکعت آخر کس نماز کو وتر بنائے گی؟ حضور ﷺ ایک رکعت سے کس نماز کو وتر بنایا کرتے تھے؟ انہی دو رکعتوں کو جو آپ نے پہلے پڑھی ہوتی تھیں۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے اس اجتہاد سے سنا بہ رضی اللہ عنہم کو بہت تعجب ہوا مگر آپ چونکہ مجتہد تھے اور مجتہد خطا بھی کرے تو اسے ایک اجر ملتا ہے۔ اس لیے معاویہ رضی اللہ عنہم نے آپ کو غلط نہ کہا۔ اسے اجتہاد کے سائے میں گوارا کر لیا۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کو یہ اطلاع دی گئی تو آپ نے فرمایا معاویہ رضی اللہ عنہ پر اعتراض نہ کرو وہ فقیہ ہیں اور فقہاء اجتہاد بھی تو کرتا ہے۔

اس وقت تک تین رکعت وتر پر پوری امت کا اجماع نہ ہوا تھا۔ اس لیے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کسی اعتبار سے اس اجتہاد میں کُل ملامت نہیں بخنے۔ ہاں اب جب اس پر اجماع ہو چکا ہے تو اب کسی کے لیے امت کے اس اجماع سے ٹکنا جائز نہیں۔ امت کا عام عمل پہلے بھی تین رکعت ہی تھا۔

یہ ایک وتر کے خلاف سوال کیوں اٹھا؟ اس لیے کہ امت کا عام عمل تین رکعت پر ہی تھا اور اس سے کسی صحابی کو اختلاف نہیں تھا جب اس عام عمل کے خلاف ایک بات سامنے آئی تو لوگوں میں چھٹی گونیاں ہوئیں۔ اس پر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے جو اپنے وقت کے بڑے مجتہد اور بقول حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ترجمان القرآن تھے۔ انہوں نے فرمایا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے ٹھیک کہا ہے اور ان کا ایسا کرنا ان کے اجتہاد اور ان کی فقہیت کی وجہ سے ہے وتر کا ایک ہونا حدیث کی کوئی منصوص بات نہیں ہے، معاویہ فقیہ ہیں اور انہوں نے اجتہاد کیا ہے۔ یہاں ہمارا مسئلہ وتر سے بحث نہیں۔ بلکہ صرف یہ ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں فقیہ سمجھے جاتے تھے۔ مسئلہ کی پوری تحقیق مطلوب ہو تو حضرت مولانا انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب کشف المستر عن مملوۃ الوتر کا مطالعہ کریں۔

ان تفصیلات سے یہ بات کھل کر سامنے آتی ہے۔ کہ محد بہ رضی اللہ عنہم میں اول درجے کے جو فقہاء گزرے اور ان کے علم و اجتہاد پر پوری امت گونا گزر رہا ہے ان میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ ہیں اور حضور ﷺ کی دعا کہ اے اللہ! معاویہ رضی اللہ عنہ کو علم کتاب عطا فرما، آپ کے حق میں وہ بہو پوری ہوئی البتہ یزید کی دلی عہدی میں ان کا اجتہاد و اصابت نہ پانے کا۔

واللہ ولی امرہ وهو یعلم السور و ما ظہر .

حضرت امام حسن بصری سے منقول ہے

عن الحسن قال اجمع المسلمون علی ان الوتر ثلاث

لا یسلم الا فی احوہن (المصنف لابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۱۲)

حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کہتے ہیں مسلمانوں کا اجماع ہے کہ

وتر تین رکعت ہی ہیں ان میں سلام صرف آخر میں ہے۔

یہاں اجماع سے مراد تین رکعت وتر کی مقدار ہے یہ بات کہ یہ تین ایک سلام سے ہوں یہ ان کا اپنا مذہب ہے، شافعیوں کے ہاں بھی وتر تین رکعت ہی ہیں ان سے کم نہیں مگر ان کے ہاں افضل یہ ہے دو سلاموں سے ہوں، مالکیوں کے نزدیک ضروری ہے کہ دو سلاموں سے ہوں، یہ اختلاف ان کی صورت ادا میں ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ وتر کی کم از کم رکعات تین ہی ہیں ان سے کم نہیں، علامہ بیجوری شافعی شاکل ترمذی کی شرح میں لکھتے ہیں:

ظاهر اللفظ یقتضی انه صلی الثلاث بسلام واحد وهو

جائز بل واجب عند ابی حنیفہ ولكن صلواتها

بسلامین افضل عندنا معشر الشافعية ومتبعین عند

المالکية. (شرح منہل ص ۱۳۴)

الفاظ کا ظاہر تقاضا کرتا ہے کہ آپ نے تین رکعت ایک سلام سے

پڑھے ہیں یہ جائز ہے بلکہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں واجب

ہے لیکن ہم شافعیہ کے ہاں تین وتر دو سلاموں سے پڑھنا افضل ہے

اور مالکیہ تو کہتے ہیں کہ تین وتر دو سلاموں سے پڑھے جائیں۔

آنحضرت ﷺ نے اگر کبھی وتر کی نماز ان دو رکعتوں کو ساتھ پڑھنے بغیر بھی پڑھی ہوتی تو اہل مدینہ کا عام عمل بھی یہی ہوتا کہ صرف ایک وتر بھی کبھی علیحدہ پڑھے ہوتے لیکن مسجد نبوی کے امام حضرت امام مالک (۱۷۹ھ) لکھتے ہیں ہمارے ہاں اس پر بالکل عمل نہیں۔ وتر کی کم از کم مقدار تین ہے اس سے کم نہیں:

ولیس علی هذه العمل عندنا ولكن ادنى الوتر ثلاث.

(موطا امام، مکہ ص ۴۷)

اس طرح ایک وتر پڑھنے پر ہمارے ہاں بالکل عمل نہیں وتر کی کم از کم مقدار تین رکعات ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں

صلوة المغرب وتر صلوة النهار. (ایضاً)

مغرب کی نماز دن کی نماز دن کی وتر ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بھی فرماتے ہیں:

الوتر ثلاث مکتوبات النهار صلوة المغرب (عمادی شریف ص ۱۳۳)

وتر تین رکعات ہی ہیں جیسے دن کے وتر مغرب کی نماز ہیں۔

حضرت ابو العالیہ (۹۳ھ) کہتے ہیں:

علمنا اصحاب محمد او علمونا ان الوتر مثل صلوة

المغرب غیر انا المقرأة فی الثالثة فهذا وتر اللیل وهذا

وتر النهار. (ایضاً)

ہم حضور ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم نے یہ سمجھایا ہے کہ وتر کی

نماز مغرب کی نماز کی طرح ہے سوائے اس کے کہ ہم تیسری رکعت

میں بھی سورت ملائے ہیں و رات کے وتر ہیں اور یہ دن کے۔

(۴) بیٹے کی جانشینی بوقت ضرورت

جب تک صحابہ رضی اللہ عنہم خاصی تعداد میں رہے مسلم سوسائٹی پر علم اور تقویٰ کی پوری چھاپ تھی آنحضرت ﷺ کے جانشین حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو اپنے علم و تقویٰ اور ان کی تاریخی خدمات پر چنا گیا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کے جانشین ہوئے تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی ان کے علم و تقویٰ اور خلافت کی صلاحیت پر نظر تھی پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ چنے گئے تو عشرہ مبشرہ کے اعزاز پر پھر حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سر پر آئے خلافت ہوئے تو حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے اعتماد پر مگر ان بعد مسلم سوسائٹی میں وہ بات نہ رہی۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اختلافات نے قوموں کی ذہنی فطرت کھول کر رکھ دی تھی۔ حجاز پر تھوٹی وویانت کا غلبہ تھا۔ مگر قلمرو اسلامی کی نئی وسعت کے سامنے یہ آبادی فیصلہ کن نہ ہو سکتی تھی۔ ایران، روم، عراق و شام اور مصر اور افریقہ کے لوگوں کے اپنے اپنے حجاج تھے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے سچے البلاغہ کے خطبے عراقیوں کی بے وفائی اور شامیوں کی عزیمت اور صلابت پر شاہد تاق ہیں۔ ایسے ماحول میں خلیفہ کا علم و تقویٰ پر انتخاب حالات کا سامنا کرنے کے لیے کافی نہ سمجھا گیا۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے علم و تقویٰ پر کسے شک ہو سکتا ہے۔ مگر کیا یہ صحیح نہیں کہ انہیں عراقیوں نے دھوکہ دیا۔ خطوط بھیج کر انہیں بلایا اور جب وہ آئے تو خود یہ حکومت کے ساتھ مل گئے۔ انہیں حجاز کی سادگی اور اہل عراق کا گون یہ وہ بوجھ تھے جن کی وجہ سے نیا خلیفہ شامیوں میں سے چنا جائے یہ احساس اور بڑھتا گیا تھا۔ اور اسی سے سلطنت اسلامی کی کچھ صلابت اور عزیمت کی توقع رہ گئی تھی۔

امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے شام میں کچھ اس انداز میں حکومت کی تھی کہ لوگ ان پر جان دیتے تھے پھر شیرازہ اسلام کے بکھرنے کے بعد پھر سے اسے باندھنے کا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا کارنامہ بھی ہر کسی کے سامنے تھا۔ الا لئلا من قریش کی رو سے امیر معاویہ رضی اللہ عنہ قریشی تھے اور عبد مناف کی اولاد میں سے ہونے کے باعث حضور اکرم ﷺ کے قرہبی بھی تھے و شامیوں میں اور لوگ ان روایات کے حامل نہ تھے جو بنی امیہ

میں پائی جاتی تھیں۔

حضرت منیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی رائے تھی کہ جس طرح شامی انواع اور شامی عوام حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر جان دیتے ہیں اس سطح پر وہ اور کسی کا ساتھ دے سکتے ہیں تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے خاندان کا ہی دے سکیں گے۔ اس لیے انہوں نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے سامنے یہ تجویز رکھی کہ آپ اپنے بیٹے کو ولی عہد کر دیں۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے چہے اس میں کچھ تردد کیا کہ بیٹا باپ کا کیسے جانشین ہو۔ لیکن بالآخر ان حضرات کی بات مان لی کیوں کہ باپ کے بعد بیٹا جانشین ہے اس میں شرعاً کوئی قہرمت نہ تھی۔ کیا قرآن کریم میں یہ نہیں دیا گیا کہ وودث سلیمان داؤد (پ ۱۹) (حضرت سلیمان حضرت داؤد کے وارث ہوئے) حضرت سلیمان حضرت داؤد کے بیٹے تھے اور ان کے جانشین ہوئے اب اگر حالات کو سلجھانے کے لیے بیٹے کا انتخاب کرنا پڑے کیونکہ شام کے لوگ اس کے وفادار ہو سکیں گے۔ تو ان حالات میں بیٹے کو جانشین بنانے میں شرعاً کوئی عیب نہ ہوگا۔ اللہ تعالیٰ دلوں کے پیید جاننے والا ہے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اگر اس نیت سے بیٹے کو ماحر ذکر تے ہیں کہ شامی فوجیں اس کے سوا اور کسی کے گرد فادار نہ پہرہ نہ دے سکیں گی اور اگر کسی سادہ اور نیک بزرگ کو ماحر کیا گیا تو؛ و سکتا ہے کہ وہ اپنے گرد اپنی حمایت جمع نہ کر سکے۔ تو محض اس لیے ایسا نہ کرنا کہ باپ کے بعد بیٹا نہیں ہو سکتا۔ یہ کوئی شرعی مسئلہ نہیں ہے اس کے لیے ملک کو خطرے میں نہیں ڈالا جاسکتا۔

پھر یہ بھی علم الہی میں تھا کہ آئندہ مسلم سلطنتیں دنیا میں باپ بیٹے کی حکومت سے چلیں گی، ہندوستان کے شاہان اسلام ظہمی ہوں یا تعلق نو موسیٰ خاندان ہو یا غلیہ خاندان سب اسی نسبت سے رہ چکے ہیں۔ شاہجہاں اور اورنگ زیب سب باپ بیٹا تھے۔ ہندوستان میں محمد بن قاسم کس حکومت کی طرف سے یہاں آئے تھے؟ کیا عبدالملک کی حکومت باپ بیٹے کی اساس پر نہ چل رہی تھی؟ غلفائے بنی عباس ہارون الرشید اور مامون الرشید کیا باپ بیٹا نہ تھے؟ اور کیا ان کے دور میں شوکت اسلامی قائم نہ تھی؟ پھر جو

اموی لوگ حسینؑ چلے گئے تھے کیا انہوں نے خلافت عبدالرحمن بن اُمیہ کی اولاد میں باقی نہ رکھی تھی؟ پھر سلطنت عثمانیہ جو پوری قلمرو اسلامی کی طاقت کا مرکز تھی کیا باپ بیٹے کی جانشینی پر قائم نہ تھی؟ پوری دنیا میں مسلمان اسی نظام حکومت سے چلے اور انہی سے عالمی اسلامی شوکت قائم ہوئی اور گو اس میں خلافت راشدہ کا سالم و تقویٰ اور اللہ کی حاکمیت کا نظام نہ تھا۔ تاہم تمام کفری نظاموں کے سامنے یہی ایک چراغ تھا جس میں اسلام کا نیاں جل رہا تھا۔ اب دیکھئے اسلامی حدود کس ملک میں قائم ہیں اور کیا وہ بھی باپ کے بعد بیٹوں کی سلطنت سے نہیں چل رہا۔

اسلامی عقیدہ میں صحابہ رضی اللہ عنہم ہدایت کے روشن ستارے ہیں۔ کیا اس مسئلے کو حل کرنے کے لیے بھی کوئی ستارہ چمکا؟ نبیوری کے حالات میں جب یہ طریق حکومت مسلمانوں نے پوری دنیا میں اپنا یا تو ضروری تھا کہ اس کی اصل تو صحابہ رضی اللہ عنہم سے ملتی جس سے پتہ چلے کہ مسلمان اگر اس نظام حکومت سے آگے بڑھے ہیں اور چلے ہیں تو ان کے پاس اس باب میں بھی ایک فقہ صحابی کا عمل موجود تھا۔ جس نے بعض دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم کے کہنے سے باپ کے بعد بیٹے کی ولیعہدی پر دستخط کیے اور اگر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے اس کی سند نہ ملتی تو مسلمانوں کی پوری دنیا کی مذکورہ حکومتیں اپنی اساس میں غیر اسلامی رہیں اور یہ اسلام کے باقی نہ رہنے کا ایک عملی اقرار تھا یہ اس بات کا اعلان تھا کہ اسلامی نظام حکومت ہمیں سالوں سے زیادہ آگے نہ چل سکا۔ استغفر اللہ

ایک ضروری بات

یہ علیحدہ بات ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا بیٹا ان کے تجویز کردہ معیار پر پورا نہ اتر اہو لیکن یہ اس نامزدگی پر جرح نہیں ”سری جہت ہے۔ یہ نہیں کہ باپ کے بعد بیٹے کی جانشینی جائز نہیں۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے اپنے اجتہاد سے مسلمانوں کو اس عمل حکومت کی ایک سند دی جس پر آئندہ کئی حکمران صدیوں چلے رہے اور فقہائے اسلام میں سے کسی نے اسے ناجائز نہیں کہا۔

رہی یہ دوسری جہت جرح تو اس کے جواب میں ہم صرف یہ کہنا کافی سمجھتے ہیں

کہ قرآن کریم کی رو سے علم غیب خاصہ باری تعالیٰ ہے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ جلیس اللہِ رمیٰ لی تھے۔ اونچے درجے کے ولی اللہ بھی تھے لیکن عالم الغیب نہ تھے۔ انہیں یہ علم نہ تھا کہ ان کے جانشین کا آئندہ کیا کردار ہوگا؟

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی شانِ اجتہاد جاننے کے لیے یہ جان لینا کافی ہے کہ کئی جگہ علمائے ائمہ کے مقابل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول بھی چھوڑ دیا۔ کیونکہ ان کی بات سنت کے بہت قریب پائی گئی۔

حافظ ابن تیمیہ انگلیوں کی دیرت کی رحمت میں نکلتے ہیں:

نہ کو اقول عشر فی ذبہ الاصابع واخذوا بقول معاویہ

لما کان معہ من السنۃ (قدون ابن تیمیہ ج ۲ ص ۲۵۵)

فقہاء نے انگلیوں کی دیرت میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول چھوڑ

کر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا قول اختیار کیا ہے کیونکہ وہ سنت

کے زیادہ قریب ہے۔

اب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا ذیک اور اجتہاد ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ اس مسئلے میں اور کوئی نہیں۔ حافظ ابن

عمر مسقلائی بنیہ الرتۃ ابن ائین سے نقل کرتے ہیں:

ان الفقہاء لم یأخذوا بعمل معاویہ فی ذلک (فتح الباری ج ۵ ص ۵۵۵)

فقہاء اربعہ میں سے کسی نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے اس عمل کو

اختیار نہیں کیا۔

ایک سوال: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بھی تو ایک ور علیہ و

پڑھنے کے فائل تھے!

الجواب: اگر ایسا ہوتا تو آئن سعد میں تو یقیناً یہ صورت عمل باقی رہتی۔ مگر علامہ

فحسٰی فرماتے ہیں صورت حائل یوں نہ تھی وہ سب تین و تری پڑھتے تھے۔

عن عامر قال کان الی سعد والی عبد اللہ بن عمر

یسلمون فی الرکعتین من الوتر ویرتوون برکعة رکعة
فقد بین الشعبي فی هذا الحديث مذهب ال سعد فی
الوتر وهم النفلون بسعد المتبعون بفعله و ان
وترهم الذى كان رکعة رکعة انما هو وتر بعد صلوة
قد فصلوا بينه وبين التسليم فقد عاد ذلك الى قول
الذين ذهبوا الى ان الوتر ثلث. (طحاوی شریف ج ۴ ص ۴۴)

عامر سے روایت ہے کہ آل سعد اور آل عبداللہ بن عمرو ترکی دو
رکعتوں کے بعد سناہم پھیرتے اور پھر ایک ایک رکعت ملا کر وتر
پڑھتے تھے، نامہ شعبی نے اس حدیث کے بارے میں آل سعد کا
وتروں کے بارے میں موقف بیان کیا ہے اور دو حضرت سعد
رضی اللہ عنہ کے پیرو تھے اور آپ کے پیچھے چلنے والے ہی تھے۔
ان کا ایک وتر پڑھنا اس نماز کے بعد ہوتا تھا جو وہ اس ایک رکعت
سے پہلے پڑھتے تھے وہ اس سلام سے دونوں میں فاصلہ کر لیتے،
لیکن انجام کار وہ اسی صورت میں آجاتے کہ وتر تین رکعت ہوئے
ہیں (گو اس صورت عمل میں معمولی فرق ہے)۔

حافظ ابن صلاح بھی کہتے ہیں:

لا أعلم فی روایات الوتر مع کثرتہا انه علیه الصلوة
والسلام اوتر بواحدہ. (تحفہ النہج ج ۲ ص ۱۵)
ہم ذخیرہ روایات میں اتنی کثرت کے باوجود ایک ایسی روایت بھی
نہیں پاتے کہ آنحضرت ﷺ نے (پہلی رکعتوں کو ملانے کے
بغیر) کبھی ایک وتر پڑھتے ہوں۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ وتر کی اصل رکعت وہی ایک ہے جس میں دعائے
قنوت پڑھی جاتی ہے۔ احناف اس موقع پر اس طرح باتھ اٹھاتے ہیں (رفع یدین

کرتے ہیں) گویا سب نماز شروع کر رہے ہوں۔ مگر یہ ہاتھ اٹھانا شروع رکعت میں نہیں ہوتا، درمیان قیام ہوتا ہے۔ اس میں یہ بات سمجھی جاتی ہے کہ وتر کی اصل رکعت تو یہی ہے جو دفعہ پانچ سے شروع ہو رہی ہے مگر یہ رکعت مستقل طور پر ایک نہیں۔ اس سے پہلے دو رکعت کا ختم ہے جسے اس تیسری رکعت سے ملا کر وتر کیا گیا ہے۔ پہلے چار رکعت دو دو پر قعدہ کرتے پڑھ لی گئی ہوں تو اس ایک رکعت کو ملانے سے دو بھی وتر ہو جائیں گی گو یہ پانچ رکعت وتر نماز کہلائے گی۔

وتر کی اصل رکعت وہ ایک ہی ہے (دعائے قنوت والی) مگر اس کی ادائیگی کا طریقہ ہے کہ اس ایک رکعت کو مستقل طور پر ادا نہیں کیا جاتا۔ دو رکعت پہلے ساتھ ملائی جاتی ہیں اگر حضور ﷺ نے وتر کی نماز بھی ایک رکعت پڑھی ہوئی تو مدینہ منورہ میں تو اس پر عمل ضرور ہوتا۔ حالانکہ عینہ کے لوگ جیسا کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کبھی ایک رکعت وتر پڑھتے نہیں پاتے گئے۔

حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے وتر کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا:

دو رکعتوں پر سلام پھیرا جائے اور اگر سلام نہ پھیرے تو مجھے امید

ہے کوئی حرج نہیں ہوگا لیکن نبی کریم ﷺ سے سلام پھیرنا ثابت

ہے۔ (رد المحتار ج ۱ ص ۲۱۵)

اس سے پتہ چلا کہ نماز وتر کی نیت کذا فی یہی ہے کہ آخر کی دعا، قنوت والی رکعت کو پہلی پڑھی نماز سے جوڑا جائے۔

ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ وتر کی ایک رکعت ہے لیکن یہ تھا نہیں اس سے پہلے آٹھ رکعات تک ہیں۔ پھر ان کے ساتھ وتر پڑھے اور پھر سلام پھیر دے۔

وتر کا پہلی دو یا چار یا آٹھ رکعتوں سے ملانا ضروری ہے ایک رکعت مستقل پر ادا ہو اسلام میں اس کا کہیں ثبوت نہیں۔ حافظ ابن حجر لکھتے ہیں:

واستدل بقولہ ﷺ صل ركعة واحدة على ان فصل

الموثر افضل من وصله وتعقب بانه ليس صواباً في

الفصل فی حمل ان یرید بقوله صل رکعة واحدة ای
مضافة الی رکعتین معاضی..... بان الصحابة اجمعوا
علی ان الوتر بثلاث موصولة حسن جائز۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۵۵۸)

جن لوگوں نے حضور ﷺ کے اس فرمان سے کہ وتر ایک رکعت
پر جو یہ استدلال کیا ہے کہ وتر میں فصل کرنا وصل سے افضل ہے ان
پر تعاقب کیا گیا ہے کیونکہ یہ روایت صریح نہیں اس میں احتمال ہے
کہ فصل رکعة واحدة کا مطلب یہ ہو کہ ایک رکعت دو رکعت
کے ساتھ ملا کر پڑھی جائے اور وتر حقیقت میں وہی رکعت ہے
جو آخر میں آئے..... یہ تصریح اس پر مبنی ہے کہ صحابہ سب کے سب
اس پر متفق ہیں کہ وتر تین رکعت ملا کر پڑھنا (ایک سلام سے) بھی
اچھا ہے اور یہی اس کے جواز کی صورت ہے۔

تین رکعت وتر کے اسنے قوی دلائل کے ہوتے ہوئے حضرت امیر معاویہ
رضی اللہ عنہ کے ایک وتر پڑھنے کو ان کی فتاہت پر محمول کیا گیا ہے اور ہر مجتہد کو اپنی فقہ پر
عمل کرنے کا حق ہے۔ مجتہد کی بات اس وقت تک چلتی ہے کہ اس کے خلاف اجماع نہ
ہوا ہو۔ اگر اس پر اجماع ہو جائے تو اس کا خلاف جائز نہیں۔ نہ مجتہد کو نادر کسی کو۔ اب تین
رکعت پر اجماع ہے۔ لہذا اب کسی کا مستقل طور پر ایک وتر پڑھنا درست نہیں۔ دو رکعت
پہلے ملا کر ایک رکعت وتر پڑھتے تو یہی ایک صورت ہے جو سلف میں ایک وتر کہلاتی تھی۔

اس وقت ہمیں اس مسئلے سے بحث نہیں مسئلے کی تفصیل کے لیے کشف السر
عن صلوة الوتر (عربی) یا شیخ الحدیث مولانا حبیب اللہ دیرودی کی کتاب نفحة العطر
فی ابحاث الوتر (اردو) مطالعہ فرمادیں۔

فتاہت سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ

ایک مرتبہ حضرت عمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ایک عنین (نامرد)

کا مسئلہ اور مقدمہ پیش ہوا، انہوں نے سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں واقعہ کی ساری تفصیلات ذکر کر کے مسئلہ کا حل معلوم کیا، سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے جو جواب ارشاد فرمایا وہ ان کی فقہیت کی اہم ترین دلیل ہے، فرمایا:

”بیت المال کی طرف سے ایک باندی خرید کر اس مرد کے حوالے کر دیں تاکہ وہ اس سے ازدواجی تعلقات قائم کرے، اس کے بعد اس باندی سے پوچھیں (تو پتہ چل جائے گا کہ آیا واقعی عسکین ہے یا جان بوجھ کر بیوی کے حقوق ادا نہیں کر رہا)۔“

حضرت سرہبن چند نب رضی اللہ عنہ نے ایسا ہی کیا اور ایک باندی خرید کر ایک رات کو ان دونوں کے لئے تخلیک کا موقع فراہم کر دیا، جب صبح ہوئی تو اس باندی سے ساری صورت حال پوچھی گئی، اس باندی نے جواب دیا کہ یہ میرے ساتھ کچھ نہیں کر سکا یہ سن کر حضرت سرہبن رضی اللہ عنہ نے فیصلہ کر دیا کہ تو اپنی بیوی کو طلاق دیدے۔ (سیرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ)

ایک فقہی مسئلہ

سلیمان بن یسار کہتے ہیں کہ شام کے علاقے میں ایک شخص ”الاحوص“ نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی۔ ابھی وہ مطلقہ عورت طلاق کی عدت گزارتے ہوئے آخری مراحل میں تھی کہ ”احوص“ کا انتقال ہو گیا (اب دوسرے مسائل کی طرح وراثت کا مسئلہ بھی اٹھا) سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے مسئلہ وراثت کا حل پوچھنے کے لئے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی خدمت میں اپنا کا صدیق بچا، حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے اس مسئلے میں اپنی رائے کا اظہار کرتے ہوئے تحریر فرمایا کہ چونکہ مطلقہ عورت عدت کے تیسرے اور آخری مرحلے میں داخل ہو چکی تھی اس لئے یوں سمجھا جائے گا کہ اس کی عدت مکمل ہو چکی، اور اب ان کے درمیان وراثت جاری نہیں ہوگی۔ (سیرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ)

فائدہ: یہ ایک مختلف فیہ مسئلہ ہے جس کی تفصیلات کپلے کتب فقہ کی طرف رجوع فرمایا جائے۔

قرآن کریم کی خرید و فروخت کا مسئلہ

ایک مرتبہ عمران بن حذر نے ابو جحلو رحمۃ اللہ علیہ سے ”صحیح مصحف“ کا مسئلہ دریافت کیا (کہ قرآن کریم لکھ کر اسے فروخت کرنا جائز ہے یا نہیں؟) ابو جحلو نے جواب دیا کہ سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانے میں ”مصحف“ کی خرید و فروخت ہوتی رہی ہے اس لئے جائز ہے، عمران نے پوچھا کہ اس کا مطلب ہے کہ میں بھی قرآن کریم کی کتابت کر کے اپنی روزی کما سکتا ہوں؟ ابو جحلو نے جواب دیا کہ اپنے ہاتھ کو جس مرضی کام میں استعمال کرو (اس میں استعمال کرو تو بہت اچھی بات ہے)۔ (سیرت حضرت امیر معاویہ ج ۱ ص ۶۷۷)

صورت و سیرت

حضرت مسلم فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ ہمارے پاس تشریف لائے اور وہ لوگوں میں سب سے زیادہ خوبصورت تھے، مورخین کے مطابق آپ کا قد بلند و بالا اور رنگ گورا سفید تھا، نیز آپ ڈاڑھی میں خضاب بھی لگایا کرتے تھے۔ (سیرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور تاریخ نبوی ص ۱۲۱)

معمولات یومیہ

مشہور مؤرخ مسعودی نے آپ کے دن بھر کے اوقات کا تفصیلی نقشہ کھینچا ہے، ملاحظہ فرمائیں:

”آپ فجر کی نماز ادا کر کے زیر سلطنت ممالک سے آئی ہوئی رپورٹیں سنتے، پھر قرآن حکیم کی تلاوت فرماتے، اور تلاوت کے بعد گھر تشریف لیجاتے اور وہاں ضروری احکامات جاری کرتے، پھر نماز اشراق ادا کر کے باہر تشریف لاتے اور خاص خاص لوگوں کو طلب فرماتے اور ان کے ساتھ دن بھر کے ضروری امور کے متعلق مشورہ کرتے، اس کے بعد ناشتہ لایا جاتا جو رات کے بچے ہوئے کھانے میں سے ہوتا، پھر آپ کافی دیر تک مختلف موضوعات پر باتیں کرتے رہتے اور اس کے بعد گھر تشریف لیجاتے، تھوڑی

دیر بعد باہر تشریف لے گئے اور مسجد میں متصوّدہ سے ٹکرائے گا کر کرسی پر بیٹھ جاتے، اس وقت میں عام مسلمان ”جن میں کمزور، دیہاتی بچے، عورتیں سب شامل ہوتے“ آپ کے پاس آتے اور اپنی ضرورتیں تکلیفیں بیان کرتے تھے، آپ ان سب کی دل دہائی کرتے، ضرورتیں پوری فرماتے اور ان کی تکلیفوں کو دور کرتے تھے۔

جب تمام لوگ اپنی حاجتیں بیان کر لیتے اور آپ ان کے متعلق احکام جاری فرما دیتے اور کوئی باقی نہ بچتا تو آپ اللہ تشریف لیجاتے اور وہاں خاص خاص لوگوں، معززین اور اشراف قوم سے ملاقات فرماتے، آپ ان سے کہتے۔

”حضرات! آپ کو اشراف قوم میں لئے کہا جاتا ہے کہ آپ کو اس مجلس خصوصی میں حاضر ہونے کا شرف حاصل ہے، لہذا آپ کا فرض ہے کہ جو لوگ یہاں حاضر نہیں ہیں، ان کی ضرورتیں بیان کریں۔“

وہ ضرورتیں بیان کرتے اور آپ ان کو پورا فرماتے، پھر دوپہر کا کھانا لایا جاتا اور اس وقت کا جب بھی حاضر ہوتا، وہ آپ کے سر ہانے کھڑا ہو جاتا اور بار بار بے ہوشے والوں کو ایک ایک کر کے پیش کرتا اور جو کچھ وہ اپنی مشکلات اور محرومیتیں تحریر کر کے لاتے آپ کو پڑھ کر سناتا رہتا، آپ کھانا کھاتے جاتے اور احکام لکھواتے جاتے تھے اور ہر بار یاب ہونے والا شخص جب تک حاضر رہتا، کھانے میں شریک رہتا، پھر آپ گھر تشریف لے جاتے اور ظہر کی نماز کے وقت تشریف لاتے۔ ظہر کی نماز کے بعد خاص مجلس ہوتی، جس میں وزراء، سے ملی امور کے متعلق مشورہ ہوتا اور احکامات جاری ہوتے، یہ مجلس عصر تک جاری رہتی، آپ رضی اللہ عنہ عصر کی نماز ادا کرتے اور پھر عشاء کے وقت تک مختلف امور میں مشغول رہتے، عشاء کی نماز کے بعد امراء سے امور سلطنت پر گفتگو ہوتی، یہ گفتگو ختم ہوتی تو علمی مباحث چمک جاتے اور یہ سلسلہ رات گئے تک جاری رہتا تھا۔“ (حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور تاریخی حقائق ص ۸۴)

آخری خطبہ

ایک مرتبہ کسی شخص نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا بات ہے

آپ پر بلا حیا بہت جلدی آگیا؟ آپ رضی اللہ عنہ نے جواب میں فرمایا کیوں نہ آئے؟ جب اپنے سر پر ایک اکڑ جا مل آدمی کو کھڑا پاتا ہوں جو مجھ پر قسم قسم کے اعتراضات کرتا ہے، اگر اس کے اعتراضات کا ٹھیک ٹھیک جواب دے دے دیتا ہوں تو تعریف کا کہیں سوال نہیں اور اگر جواب دینے میں مجھ سے ذرا سی چوک ہو جائے تو وہ بات چہار عالم میں پھیلا دی جاتی ہے۔

بہر حال! آپ بیمار ہوئے اور آپ نے اپنی زندگی کا جو آخری خطبہ دیا، علاوہ دوسری باتوں کے اس میں یہ بھی فرمایا،

لوگو! میں اس کبھی کی طرح ہوں جس کے کٹنے کا وقت قریب آچکا ہے، میں تمہارا امیر تھا، یاد رکھو! میرے بعد مجھ سے بہتر کوئی امیر نہیں آئے گا جیسا کہ مجھ سے پہلے ہونے والے امیر مجھ سے بہتر تھے، (مجھے ان سے بہتر ہونے کا دعویٰ نہیں) اور کہا جاتا ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرنے کو پسند کرتا ہے اللہ تعالیٰ بھی اس سے ملاقات کرنے کو پسند کرتے ہیں۔

پھر فرمایا اے اللہ! میں تجھ سے ملاقات کرنے کو پسند کرتا ہوں، تو مجھ سے ملاقات کرنے کو پسند اور بہتر فرما۔ (میرا صحابہ، میری حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ، تاریخی حقائق)

وفات حسرت آیات

سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے اپنی وفات کے وقت اپنے بیٹے یزید کو بلایا اور فرمایا بیٹا! ایک مرتبہ میں حضور ﷺ کے ہمراہ تھا، آپ ﷺ قضاء حاجت کے لئے تشریف لے گئے، میں وضو کا پانی لے کر بیٹھ گیا اور آپ ﷺ کو دیکھ کر دایا، اس موقع پر حضور ﷺ نے مجھے اپنے جسم مبارک پر پڑے ہوئے دو پتھروں میں سے ایک پتھر اٹھاتے دیکھا، وہ میں نے حفاظت سے رکھ لیا تھا، اسی طرح ایک مرتبہ آپ ﷺ نے اپنے بال اور ناخن مبارک کاٹے تو میں نے انہیں بھی جمع کر لیا تھا۔

اب تم حضور ﷺ کے اس پتھر کو تو میرے کنن میں شامل کرنا، اس طرح کہ وہ پتھر امیر کے جسم کے ساتھ لگا رہے، اور ان مبارک ناخنوں کو میری آنکھوں، منہ اور

سجدے کی جگہوں پر رکھ دینا اور پھر مجھے ارحم الراحمین کے حوالے کر دینا۔ (بخاری، مشکوٰۃ)

وصیت سیدنا امیر معاویہ

ایک مرتبہ مرضِ اودت میں سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے اپنے اہل خانہ کو وصیت کرتے ہوئے فرمایا، خدا سے ہمیشہ ڈرتے رہنا کیونکہ خدا اپنے سے ڈرنے والوں کو ہمیشہ مصائب سے محفوظ رکھتا ہے اور جو آدمی خدا سے نہیں ڈرتا، پھر اس کا کوئی بد بھار نہیں ہوتا اس وصیت کے بعد سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے حکم دیا کہ میرا جتنا مال ہے، اس میں سے آدھا مال بیت المال میں داخل کر دیا جائے۔ (سیر الصالحین ص ۹۷)

قبر سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ

علامہ ابن اثیر رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تاریخ کامل میں نقل کیا ہے کہ ایک دن عبدالملک بن مروان آپ کی قبر کے قریب سے گزرے تو کھڑے ہو گئے، اور کافی دیر تک کھڑے رہے اور دعائے خیر کرتے رہے، ایک آدمی نے پوچھا کہ یہ کس کی قبر ہے؟ عبدالملک بن مروان نے جواب دیا:

”قبر رجل كان والله فيما علمته ينطق عن علم، و

يسكت عن حلم، اذا اعطى اغنى، واذا حارب الفنى،

ثم عجل له الدهر ما اخره لغيره ممن بعده، هذا قبر

امى عبد الرحمن معاوية“

”یہ اس شخص کی قبر ہے کہ جو بولتا تھا تو علم و تدبیر سے، اور سکوت کرتا

تھا تو حلم و وقار سے، جسے دینا اسے نئی کر دیتا تھا، مخالفین سے جنگ

ہوتی تو فائدہ کر دیتا تھا اور جس نے اس پر مہربانیاں بھی بہت تھیں،

یہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی قبر ہے۔“

(حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ از تاریخ ابن اثیر ص ۲۵۷)

حضرت جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہما

سزا انصاری رضی اللہ عنہم جو بیعت عقبہ میں شامل ہوئے آپ رضی اللہ عنہ ان میں سے تھے۔ حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے انہیں فقیہ اور مفتی مدینہ کے نام سے ذکر کیا ہے اور لکھا ہے۔

حمل عن النبی ﷺ علماً کثیراً نافعاً۔ (تذکرہ ج ۱ ص ۲۸)

آپ رضی اللہ عنہ نے آنحضرت ﷺ سے بہت سانا فایز علم پایا۔

حدیث کے احسن شیدائی تھے کہ ایک دفعہ حضرت عید اللہ بن انیس رضی اللہ عنہ کے بارے میں سنا کہ ان کے پاس ایک حدیث ہے جو انہوں نے (عید اللہ بن انیس رضی اللہ عنہ) نے خود حضور ﷺ سے سنی ہے وہ ان دنوں ملک شام میں مقیم تھے۔ اس پر آپ رضی اللہ عنہ نے ایک اونٹ خرید اور اس پر ایک ماہ تک سفر کرتے کرتے ملک شام پہنچے۔ پیغام بھیجا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ دروازہ پر کھڑا ہے۔ انہوں نے پوچھا جابر بن عبد اللہ ہیں؟ فوراً باہر آئے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے ان سے حدیث پوچھی۔ انہوں نے سنا لی۔ انہوں نے سنی اور چل دیے۔ (الادب المفرد امام بخاری ص ۲۵۲ تذکرہ ج ۱ ص ۲۸)

علامہ بیہقی رحمۃ اللہ عنہ فرماتے ہیں: وہ حدیث غالباً یہ تھی:

عن جابر رضي الله عنه عبد الله بن انيس رضي الله

عنه سمعت النبی ﷺ يقول يحشر الله العباد لينا

ديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب انا

المملك البديان۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۱۱۳)

حضرت جابر عبد اللہ بن انیس سے روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں میں نے حضور ﷺ کو فرماتے سنا۔ اللہ بندوں کو حشر میں ایسی آواز سے بلائے گا جس کو قریب اور بعید والے سب یکساں سنیں گے فرمائے گا میں ہوں بادشاہ انصاف والا۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ کی شخصیت کریمہ کس طرح جمع حدیث اور طلب علم میں منبج تھی۔ آپ رضی اللہ عنہ مجتہد صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے تھے اور حدیث کے متناظر کلام پر بڑی گہری نظر رکھتے تھے۔ مثلاً حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب کہ اس شخص کی نماز نہیں ہوتی جو سورہ فاتحہ نہ پڑھے۔ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ اس شخص سے متعلق ہے جو اکیسے نماز پڑھے جو امام کے پیچھے نماز پڑھے اس پر سورہ فاتحہ پڑھنا لازم نہیں۔ حدیث میں مراد رسول کو پختہ انتہائی حکیم اعلم ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ جو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اور امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ دونوں کے استاد تھے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی اس شرح حدیث سے بہت متاثر تھے۔ آپ رضی اللہ عنہ فاتحہ خلف الامام کے قائل تھے۔ مگر یہ صاف فرماتے کہ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھے بغیر نماز ہو جاتی ہے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

واما احمد بن حنبل فقال معنى قول النبی ﷺ لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب اذا كان وحده واحصى بحديث جابر بن عبد الله قال ركعة لم يقرأ فيها بام القرآن فلم يصل الا ان يكون وراء الامام قال احمد فهذا رجل من اصحاب النبی ﷺ تاول قول النبی ﷺ لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب ان هذا اذا كان وحده. (جامع ترمذی جلد ۱ ص ۴۲)

امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کی حدیث لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب کا معنی یہ ہے کہ نماز کی جب اکیلا نماز پڑھے تو فاتحہ پڑھے بغیر نماز نہیں ہوتی اور آپ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے دلیل چڑھائی ہے آپ فرماتے ہیں جس نے ایک رکعت پڑھی اور اس میں سورہ فاتحہ پڑھی اس کی نماز نہ ہوئی مگر جبکہ وہ امام کے پیچھے ہو۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں

کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کے صحابی ہیں وہ حضور ﷺ کے ارشاد کا مطلب یہ بیان کر رہے ہیں کہ حدیث لا صلوة لعن لم یقرأ ہے مراد یہ ہے کہ نماز کی جب اکیلا ہو۔

آپ مدینہ میں سب سے آخر فوت ہوئے۔ علم کے ایسے شیدائی تھے کہ ایک حدیث کے لیے شام کا سفر کیا۔ حضور ﷺ کے خاص و اہل علم طلبہ میں سے تھے۔ امام زین العابدین رحمۃ اللہ علیہ اور امام باقر رحمۃ اللہ علیہ نے آپ سے علم کثیر پڑایا۔ سورۃ فاتحہ مقتدی کے ذمہ نہیں اس کا برملا اظہار فرماتے۔ (جامع ترمذی ج ۴ ص ۴۲، مؤرخ امام مالک)

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ بھی آپ کی پیروی میں چلے۔

عالم و فقیہ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بھی مکلفین روایت میں سے ہیں، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا بھی مسجد نبوی میں علمی حلقہ لگا کر تا تھا، لوگ آپ رضی اللہ عنہ سے علم حاصل کرتے تھے۔ (نور اللمع ص ۱۳۸)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں انیس غزوات میں رسول کریم ﷺ کا رفیق رہا ہوں، بدر اور احد میں شریک نہ ہوسکا، میرے والد نے مجھے روک دیا تھا، لیکن ان کی شہادت کے بعد میں کسی غزوہ میں غیر حاضر نہ رہا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حمل والی رات بچپس مرتبہ میرے لیے مغفرت کی دعا فرمائی ہے۔ (افہام احمد)

نوافل

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کی وفات ۷۷ھ کو ہوئی، بعض کے نزدیک ۷۸ھ کو ہوئی اور ۹۴ سال کی عمر پائی۔ آپ رضی اللہ عنہ نے وصیت فرمائی تھی کہ حاج بن یوسف اشقی ان کا جنازہ نہ پڑھائے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ میں فوت ہونے والے آخری صحابی تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ

حضرت انس رضی اللہ عنہ کا خاندان

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی کنیت ”ابو حمزہ“ ہے اور ”خادم رسول اللہ“ کے لقب سے یاد کئے جاتے ہیں۔ آپ کا تعلق قبیلہ نجار سے ہے، جو انصار مدینہ کا معزز ترین قبیلہ شمار کیا جاتا ہے۔ سلسلہ نسب کچھ یوں ہے۔

”انس بن مالک بن نضر ابن فہم بن زید بن حرام بن جب بن عامر بن غنم بن عدی بن نجار“

آپ کی والدہ ام سلیم سبیلہ بنت ملحان انصاریہ ہیں، ان کا سلسلہ نسب تمیم واسطوں سے حضرت انسؓ کے والد کے سلسلہ سے جا چکا ہے۔ سیدہ ام سلیم رضی اللہ عنہا کا شمار عہد نبویؐ کی نامور اور ممتاز خواتین میں ہوتا ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ ہجرت نبویؐ سے دس سال پہلے مدینہ میں پیدا ہوئے، ابھی آپ کی عمر نو سال نہ ہوئی تھی کہ آپ کی والدہ نے اسلام قبول کر لیا، ان کے والد نبویؐ سے ناراض ہو کر شام چلے گئے اور وہیں انتقال ہوا۔ ماں نے دوسرا نکاح ابو طلحہ سے کیا جن کا شمار قبیلہ خزرج کے مشہور اشخاص میں ہوتا تھا۔ حضرت ام سلیم، حضرت انس رضی اللہ عنہ کو اپنے ساتھ حضرت ابو طلحہ کے گھر لے گئیں۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اسی گھر میں قریت پائی اور تاریخ اسلام کے ایک بلند پایہ فرقہ گارت ہوئے۔

ابو حمزہ کنیت رکھنے کی وجہ

حضرت انس رضی اللہ عنہ ایک خاص قسم کی سبزی چتا کرتے تھے جس کا نام ”حمزہ“ تھا اسی بنا پر آپ ﷺ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے لئے ابو حمزہ کنیت تجویز فرمائی۔

گھرانہ انس کا قبول اسلام

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی عمر آٹھ یا نو سال ہوگی کہ مدینہ میں اسلام کی صدا بلند ہوئی۔ بنو نجار نے قبول اسلام میں جو پیش رفت کی اس کا اثر تھا کہ اس قبیلہ کے اکثر افراد آنحضرت ﷺ کے مدینہ تشریف لانے سے پہلے تو حید و رسالت کے علم بردار ہو چکے تھے، حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ ام سیم نے بھی عقبہ ثانیہ سے قبل دین اسلام اختیار کر لیا تھا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے والد چونکہ بیت پرست تھے وہ یہودی کے اسلام سے براہم ہو کر شام چلے گئے، ادھر ام سلیم نے ابو طلحہ سے اس شرط پر نکاح کیا کہ وہ بھی مہب اسلام قبول کریں، چنانچہ وہ مسلمان ہوئے اور عقبہ ثانیہ میں سرکارِ دو عالم ﷺ کے دست حق پرست پر کہ جا کر بیعت کی تھی، اس طرح حضرت انس رضی اللہ عنہ کا پورا گھرانہ ایمان سے منور تھا، ان کی بنتی ماں ام سلیم شمع اسلام کی پروانہ تھیں اور ان کے محترم باپ حضرت ابو طلحہ دین حنیف کے ایک پر جوش لہرائی تھے جیسے نے انہی والدین کی آغوشِ محبت میں تربیت پائی اور ایک مثالی مسلمان ہوئے۔

خدمت رسول ﷺ کا اعزاز

ابھی حضرت انس رضی اللہ عنہ کی عمر دس سال ہوگی کہ وہ یومِ مسعود آیا جس کے انتظار میں اہل مدینہ نے کئی راتیں کاٹی تھیں، حضور ﷺ مدینہ تشریف لائے اور شہر مدینہ کو ”مدینۃ الرسول ﷺ“ ہونے کا شرف عطا فرمایا۔

ہوئی تیری آمد آمد تو برائے خیر مقدم

کہیں مکمل گئے گلستاں، کہیں ہو گئے چراغاں

حضرت انس رضی اللہ عنہ کو اس وقت صغیر انسان تھے لیکن پر جوش تھے، جس سماعت سعید میں مدینہ کا افق آفتابِ نبوت کی نورانی شعاعوں سے منور ہو رہا تھا، حضرت انس رضی اللہ عنہ اور بہت سے لڑکے جاوہرِ رسول اللہ ﷺ کا مژدہ جاں فزاں سنا رہے تھے اور خوشی خوشی شہر کا چکر لگا رہے تھے۔

میں اس وقت سے تیرا پرستار حسن ہوں
دل کو میرے شعور محبت بھی حب نہ تھا
رہبر انسانیت ﷺ نے جب مدینہ میں اقامت اختیار فرمائی تو حضرت ابو طلحہ
رضی اللہ عنہ، حضرت انس رضی اللہ عنہ کو لے کر خدمت القدس میں حاضر ہوئے اور
درخواست کی کہ انس کو اپنی غلامی میں سے لیجئے۔ آنحضرت ﷺ نے منظور فرمایا اور
حضرت انس رضی اللہ عنہ خادمہ خاص کے زمرہ میں داخل ہو گئے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ہر کار و دوام ﷺ کی وفات تک اپنے فرض
کو نہایت خوبی سے انجام دیا۔ انہوں نے کم و بیش دس سال حامل نبوت ﷺ کی
خدمت کی اور ہمیشہ اس سعادت و شرف پر ان کو نہ رہا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جس دن رسول اللہ ﷺ کی وفات ہوئی
میں حاضر تھا اس دن سے زیادہ قہقہہ اور تار یک دن میں نے کبھی بھی کسی دن کو نہیں دیکھا۔
دیکھا نہیں جب سے تجھے اے نور جسم
آنکھوں میں رہا کرتا ہے برسات کا عالم

حضور ﷺ کی دعا

ایک مرتبہ حضرت قزوہ رضی اللہ عنہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا
حضور ﷺ سب سے زیادہ کون سی دعا مانگا کرتے تھے؟ ”حضرت انس رضی اللہ عنہ
نے فرمایا ”حضور ﷺ اکثر یہ دعا مانگا کرتے تھے۔

”اللھم ربنا اتقانی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة و قنا
عذاب النار“

”اے اللہ! اے ہمارے رب! ہمیں دنیا میں بھی بھلائی عطا فرما
اور آخرت میں بھی بھلائی عطا فرما اور ہمیں جہنم کے عذاب سے
محفوظ فرما۔“

حضرت انس رضی اللہ عنہ بھی ہمیشہ یہی دعا مانگا کرتے تھے۔ (رداء، ج ۱، ص ۱۱۵۳)

نگاہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کا مقام

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کو بحرین کا امیر بنایا تھا جب اس کے لئے ان کو بلایا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی آ گئے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان سے مشورہ لیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا:

”انس کو آپ ضرور بحرین کی امارت دیں، وہ عقل مند کا تب ہیں“

(تذکرۃ ابن کثیر، ص ۱۷۷)

بحرین کی امارت کے بعد حضرت انس رضی اللہ عنہ بصرہ چلے گئے اور وہیں اپنا حلقہ درس قائم کیا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے:

وكانت اقامته بعد النسي مطبوعاً بالمدينة ثم شهد الفتح

ثم رجع إلى بصره ومات بها (الامام: ۷۲/۱)

”وہ رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد مدینہ میں مقیم رہے پھر

فتوحات میں شرکت کی اس کے بعد بصرہ مقیم ہو گئے اور وہیں

وفات پائی۔“

ساختہ ارتحال

عمر شریف اس وقت سو سے متجاوز ہو چکی تھی ۹۲ھ میں بیان عمر لبریز ہو گیا، چند مہینوں تک بیمار رہے، شاگردوں اور عقیدت مندوں کا ہجوم رہتا تھا، اور دور دور سے لوگ عیادت کو آتے تھے، جب وفات کا قریب ہوا تو ثابت بنانی سے جو خادمہ غامس میں تھے، فرمایا کہ میری زبان کے نیچے آنحضرت ﷺ کے موعے مبارک رکھ دو، ثابت نے قبول حکم کی، اسی حالت میں روح مطہر نے داعی اجل کو لبیک کہا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون وفات کے وقت حضرت انس رضی اللہ عنہ عمر کے ۱۰۳ مرتبے طے کر چکے تھے، بصرہ میں ان کے سوا اور کوئی صحابی زندہ نہ تھا اور عموماً عالم اسلامی (بجز ابوالفضل) صحابہ

کرام کے وجود سے خالی ہو چکا تھا، نماز جنازہ میں اہل عیال و تلافہ اور احباب خاص کی معتد بہ تعداد موجود تھی، قسطن بن مدرک کلابی نے نماز جنازہ پڑھائی اور اپنے محل کے قریب موضع طیف میں دفن کئے گئے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی وفات سے لوگوں کو سخت صدمہ ہوا، اور واقعی رنج و الم کا مقام تھا، تربیت یافتہ کچھ نبوی۔ ایک ایک کر کے اٹھ گئے تھے، صرف دو شخص باقی تھے جن کی آنکھیں شمع نبوت کے دیدار سے روشن ہوئی تھیں اب ان میں سے بھی ایک نے دنیا سے فانی سے قطع تعلق کر پایا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوا تو مورف بولے افسوس! آج نصف علم جاتا رہا لوگوں نے کہا یہ اس کی کیا وجہ ہے؟ کہا میرے پاس ایک بدعتی آیا کرتا تھا، وہ جب حدیث کی مخالفت کرتا تھا اسے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر کرتا تھا؟ حضرت انس رضی اللہ عنہ حدیث سنا کر اس کی تصحیح کرتے تھے اب کون صحابی ہے جس کے پاس جاؤں گا۔

بارغ جہاں میں صورت گلہائے تر رہا
بارغ جہاں میں مثل نسیم سحر مہیا
خاک چمن میں مگوہر شبنم نہاں نہیں
خورشید جلوہ بار سے پوچھ کدھر مہیا

حلیہ مبارک

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ خوب صورت اور سوزوں اندام تھے۔ مہندی کا خضاب لگاتے تھے، ہاتھوں میں خلوق نامی خوشبو ملنے جس کی زوری سے چمک پیدا ہوتی تھی۔ انگوٹھی پہنتے تھے۔ صاحب اسد الغابہ نے روایت کی ہے کہ انگوٹھی کے گیند پر شیر کی صورت کندہ تھی۔

ایام بھری میں رات بچے لگے تھے تو سونے کے تاروں سے کسوائے تھے۔
بچپن میں ان کے ہال قدرے لمبے تھے، آقاؐ نے بابر مرد عالم ﷺ ان

کے سر پر ہاتھ پھیرتے تھے تو ان بالوں کو بھی مس فرمایا تھا۔ ایک دفعہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ہالی کٹوانا چاہا تو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ نبی کریم ﷺ نے ان بالوں کو چھوا ہے ان کو نہ کٹاؤ۔

حضرت انس خز کے قیمتی کپڑے پہنتے تھے اور اس کا غانہ ہاندھتے تھے۔

آل و اولاد

اللہ تعالیٰ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو مال و اولاد سے خوب نوازا تھا، ان کی وفات کے وقت بیٹوں اور پوتوں کی تعداد سو سے اوپر تھی، خدا نے انہیں اسی (۸۰) سے زائد بیٹے اور بیٹیاں عطا فرمائے تھے۔ ان کے مشہور بیٹوں کے نام یہ ہیں۔

- | | |
|---------------------|----------------------|
| (۱) عبد اللہ بن انس | (۲) عبید اللہ بن انس |
| (۳) زید بن انس | (۴) یحییٰ بن انس |
| (۵) خالد بن انس | (۶) موسیٰ بن انس |
| (۷) ابو بکر بن انس | (۸) براہ بن انس |
| (۹) علاء بن انس | (۱۰) عمر بن انس |

مشہور بیٹیوں کے نام درج ذیل ہیں:

- | | |
|---------------------|---------------------|
| (۱) حفصہ بنت انس | (۲) ام عمرو بنت انس |
| (۳) رملہ بنت انس | (۴) امینہ بنت انس |
| (۵) ام حرام بنت انس | |

(سیر الصحاب اسد العالیہ)

احرام کا مستنون طریقہ

حضرت جریر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے ذات حرق مقام سے احرام باندھا اور پھر احرام کھولنے تک ہم نے انہیں اللہ کے ذکر کے علاوہ اور کوئی بات کرتے ہوئے نہیں سنا۔ احرام کھول کر مجھ سے فرمایا اے بھتیجے! احرام

اس طرح ہوا کرتا ہے۔ (طبقات ابن سعد، ۲/۲۲)

احرام نام ہے خواہشات نفس کو دبانے اور اللہ کے لئے بعض حلال چیزوں سے اجتناب کرنے کا۔ اس لئے اس میں ہر اس عمل کا اہتمام کرنا چاہئے جو اللہ کی رضا اور قرب کا ذریعہ ہو۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کا عمل اس طرف نشاندہی کر رہا ہے۔

ریشم ملے اوننی کپڑے کا جواز

حضرت عامر بن عبید بالی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ریشم ملے ہوئے اوننی کپڑے کے بارے میں پوچھا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا میرا دل چاہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کپڑے کو پیدا ہی نہ فرماتے۔ حضرت عمرؓ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے علاوہ نبی کریم ﷺ کے ہر صحابی نے اس کپڑے کو پہنا ہے (یہ کپڑا حلال تھا لیکن اسے غم کے مامدار نوگ پہنتے تھے اس لئے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اسے پسند نہ کیا)۔ (حیۃ السونہ، ۲/۸۹۵)

حضرت انس رضی اللہ عنہ اور مسئلہ بتانے میں احتیاط

آخر عمر میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کوئی شخص مسئلہ دریافت کرتا تو کہتے کہ امارے غلام حسن بھری سے پوچھو، اور لوگوں سے کہتے کہ

ابنا سمعنا وسمع فحفظ و نسبنا

ہم نے بھی سنا اس نے بھی سنا اور یاد کر لیا اور ہم بھول گئے۔

(خبر القرون کی درس گاہیں، ص ۲۱۵)

حضرت اُبی بن کعب رضی اللہ عنہ

آپ رضی اللہ عنہ انصار میں سے ہیں اور قرآن کریم پڑھنے میں صفِ اول کی فضیلت رکھتے ہیں۔ خود حضور ﷺ نے فرمایا:

اقرأهم ابی بن کعب۔ (الاصابہ ص ۱۹)

پوری امت میں آپ سید القراء سمجھے جاتے ہیں۔

آنحضرت ﷺ کے دور میں جو صحابہ رضی اللہ عنہم فقہ میں متاثر سمجھے جاتے تھے

اور فتوے دیتے تھے آپ ان میں سے ایک ہیں۔

سردق تابعی رحمۃ اللہ علیہ (۵۹۳) کہتے ہیں آپ ان چھ صحابہ رضی اللہ عنہم میں

ہیں جو حضور ﷺ کے دور میں فتوے دیتے تھے۔ (ایضاً)

خطیب تمیزی (۷۷۳) بھی لکھتے ہیں:

احد الفقهاء الذین کانوا یفتون علی عهد رسول اللہ

ﷺ۔ (الاکمال ص ۵۹۰)

جس دن آپ کی وفات ہوئی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

الیوم مات سید المسلمین (تذکرہ ص ۱۶)

آج مسلمانوں کے سردار چل بسے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زبان سے ان الفاظ میں خراجِ تحسین ان کی واقعی

عظمت کا پتہ دیتے ہیں۔

آنحضرت ﷺ کے جلیل القدر صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے حضرت ابوالیوب

انصاری رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سوید بن غفلہ اور حضرت

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ آپ کے شاگردوں میں تھے۔ جس طرح حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ

سید المرہجین مانے گئے ہیں حضرت ابی بن کعبؓ سید الانصار تھے۔ آپ اپنے

شاگردوں کو جب اجتہاد کرنے کی اجازت دیتے تو فرماتے خود اجتہاد کرنے سے پہلے

دوسرے مجتہدین کی آراء کو بھی دیکھ لیا کرو۔ پھر کوئی موقف اختیار کرو، پہلے مجتہدین کے فیصلوں کو جانے بغیر تم کیا اجتہاد کر سکو گے۔ یہی مسئلہ بن خالد سے نقل کرتے ہیں:

عن غميلة بن خالد انه قام على زيد بن ثابت فقال يا
ابن عم اكرهنا على القضاء فقال زيد اقبض بكتاب الله
وعز وجل فان لم يكن في كتاب الله فلي من النبي
ﷺ فان لم يكن في سنة ﷺ فادع اهل الراي ثم
اجتهد واختار لنفسك ولا حرج. (سنن كبرى ج ۱ ص ۱۱۵)

اس سے پتہ چلا کہ مجتہدین کے فیصلوں پر نگاہ رکھنا پھر اجتہاد کرنا اور اپنی رائے قائم کرنا۔ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اس عبارت میں لفظ اهل الراي اور کھر کر سامنے آتا ہے ہر عالم اس درجے میں نہیں ہوتا کہ اسے اہل الراي میں شمار کیا جاسکے۔ اہل الراي انتہائی بلند پایہ علمی پایہ ہے جو کسی کسی ذہنیست ہوتا ہے۔

حضرت ابی رزین رضی اللہ عنہ کا ایک اجتہاد اور حضور ﷺ سے

اس کی تصویر

آنحضرت ﷺ نے ایک رمضان تین رات مسجد میں تراویح کی جماعت کرائی پھر آپ اس کے لیے اگلی رات نہ نکلے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے پوچھا تو آپ نے فرمایا:

فلم يسنعهني من الخروج اليكم الا الى خشيت ان
تفرض عليكم (بخاری ج ۱ ص ۱۱۲ سنن علیہ)

مجھے تراویح پڑھانے کے لیے نکلنے سے کسی اور بات نے نہیں روکا
سوائے اس کے مجھے ڈر لگا کہ میں یہ نماز بھی تم پر فرض نہ ہو جائے۔

خشیت ان یکتب علیکم ولو کتب علیکم ما قعتم بہ
مجھے ڈر لگا کہ یہ نماز تم پر فرض ہو جائے اور اگر یہ فرض ہو جاتی تم

اسے قائم نہ کر سکتے۔

یہاں ایک سوال ابھرتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے جو اس نماز کو جماعت سے ادا کرنا چھوڑا تو کیا اسے ناپسند کرتے ہوئے چھوڑا یا امت پر شفقت آپ کو اس مقام پر لے آئی؟ یہ صحیح ہے کہ مردوں کے لیے فرض نمازوں کے سوا باقی نمازیں گھر پر پڑھنی بہتر ہیں لیکن اگر کسی کو پورا قرآن کریم یاد نہ ہو اور وہ رمضان میں اسے ختم کرنا تو تراویح بالجماہ کے سوا چارہ نہیں۔ ان حالات میں مسئلہ زیر بحث بہت گہرا ہو جاتا ہے کہ حضور ﷺ کا تراویح بالجماہ کو ترک کرنا اس عمل کی ناپسندیدگی کی وجہ سے نہ تھا۔ اس میں امت کی رعایت اور اس پر شفقت مقصود تھی۔ ان دونوں پہلوؤں پر آپ غور کریں اور فیصلہ دیں۔

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے دوسری جانب اختیار کی تھی اور مسجد میں تراویح کی جماعت باقی رکھی۔ یہ چونکہ حضور ﷺ کی اجازت کے بغیر تھا اس لیے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ عذاب میں کٹے نہ ہوئے ایک کونے میں جماعت کراتے رہے۔ آپ کو دیکھ کر تراویح کی کچھ اور جماعتیں بھی ہونے لگیں۔ ایک رات آنحضرت ﷺ اوجھڑا نکلے اور تراویح کی ان جماعتوں کو دیکھا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں:

خرج رسول الله ﷺ فاذا اناس في رمضان يصلون في ناحية المسجد فقال ما هؤلاء فقيل هؤلاء ناس ليس معهم قرآن واني بن كعب يصلي بهم يصلون بصلاة فقال رسول الله ﷺ اصابوا رطعم ما صنعوا. (سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۱۹۵ مختصر ترمذ المجلد ۱ ص ۱۷۷ و ترمذ سلم بن خالد و ترمذ)

ایک رات آنحضرت ﷺ گھر سے نکلے تو کیا دیکھتے ہیں کہ کچھ لوگ رمضان میں مسجد کے ایک طرف تراویح پڑھ رہے ہیں آپ نے پوچھا کہ یہ کیوں جمع ہیں؟ عرض کیا گیا ان لوگوں کو قرآن یاد

نہیں اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہ ان کو نماز تراویح پڑھا رہے ہیں۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا انہوں نے ٹھیک کیا ہے اور اچھا عمل ہے جو انہوں نے کیا۔

اس سے چند چلا کہ مسجد میں تراویح باجماعہ سرے سے متروک نہ ہوئی تھی۔ آنحضرت ﷺ کے نہ پڑھانے کے باوجود یہ سلسلہ کچھ نہ کچھ چتا رہا تھا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جس بات کو اجتہاد اختیار فرمایا ان رسالت نے پھر اس کی تائید بھی کر دی اور اس وقت سے اب تک مسلمانوں میں برابر جاری ہے اور تراویح جماعت سے پڑھی جا رہی ہیں۔

آنحضرت ﷺ نے جو تین رات تراویح پڑھائی ہر رات کتنی رکعات پڑھیں کسی صحیح الاٰحادیث سے ان کا عدد متعین نہیں تھا۔

ومن ظن ان قیام رمضان فیہ عدد موقت عن النبی ﷺ
لا یزاد ولا ینقص منه فقد اخطا (تذاتی ابن تیمیہ ج ۲ ص ۲۰)
اور جن لوگوں نے گمان کیا کہ قیام رمضان میں حضور ﷺ کی طرف سے کوئی طے شدہ رکعات ملتی ہیں جن میں کسی بیش نہ ہو اس نے ایسا سمجھنے میں خطہ کی ہے۔

اعلم انه لم ینقل کم صلی رسول اللہ ﷺ فی تلک
اللیالی ہا۔ ہر عشرین اوافل۔

جان لو کہ ان راتوں میں آپ ﷺ نے بیس رکعت تراویح پڑھی تھی یا کم حضور ﷺ سے اس باب میں کوئی عدد منقول نہیں۔

ان العلماء اختلفوا فی عددہا ولو ثبت ذلک من فعل النبی ﷺ
لم یرتفع فیہ (زبدۃ الجدید عن طائفتہ ابن عثیمہ ص ۷۱)
علماء میں تراویح کی رکعات میں اختلاف ہے۔ آنحضرت ﷺ سے
اگر اس میں کوئی عدد معین ملتا تو آپس میں کوئی اختلاف نہ ہوتا۔

افقصر الصلوة المسماة بالتر اربع على عدد معين و
تخصيصها بقراءة مخصوصة لم ترد به سنة. (نیل الاوطار
نفس کوئی ج ۱ ص ۳۶)

تراویح کو کسی عدد معین اور کسی مخصوص قرأت پر بند کرنا سنت سے
بہرگز ثابت نہیں ہے۔

ولم يأت تعين العدد في الروايات الصحيحة
المرفوعة لكن يعلم من حديث كان رسول الله ﷺ
يجتهد في رمضان ما لا يجتهد في غيره رواه مسلم.

ان عبيدہا کثیر۔ (انتقار الخصال ص ۶۱)

مشہور ائمہ حدیث و لم نور الحق خاں بھوپالی لکھتے ہیں:

بالجملہ عدد سے معین در مرفوع نیز نہ ہو۔ (انوار الہادی ص ۸۸)

بعض غیر مقلدین کا یہ کہنا کہ یہ پانچوں علما جھوٹ بول رہے ہیں۔ حدیث
حائشہ رضی اللہ عنہ میں گیارہ رکعت کا ثبوت موجود ہے۔ علما و کبار کے خلاف بہت بڑی
جرات ہے۔

البتہ محمد بن نصر مروزی نے کچھ ضعیف روایات سے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی
سند سے ایک رات آٹھ رکعت پڑھنا نقل ہے اس کے راوی محمد بن حمید
المرازی اور یحییٰ بن جابر دونوں ہیں۔ اگر آنحضرت ﷺ نے تین راتوں میں سے
کسی میں آٹھ رکعت تراویح پڑھی ہوتیں تو آپ کی اس مسجد میں اسلام کی اس چودہ سو
سالہ تاریخ میں کسی رمضان میں تو آٹھ رکعت تراویح پڑھائی گئی ہوتیں۔ اس کے برعکس
ہم اب تک خانہ کعبہ میں اور مسجد نبوی میں میں رکعت تراویح کی بجا عت ہی دیکھتے
آ رہے ہیں۔ تاریخ میں ایک سال بھی ایسا نہیں مگر جب انار دو بڑی مسجدوں میں تراویح
باجماعت کبھی آٹھ رکعت پڑی گئی ہو۔

ایک قابل غور نکتہ

آنحضرت ﷺ سے تو ان راتوں کے بارے میں ایک صحیح روایت بھی تعداد رکعت کی نہیں ملتی۔ ابدت حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو جو حضور ﷺ نے تراویح کی جماعت کراتے دیکھا اور آپ نے ان کی تصویر و تحسین فرمائی۔ حضرت ابی رضی اللہ عنہ سے جو تعداد رکعات کی ملے گی وہ عدد من وجہ آنحضرت ﷺ کا تائید یافتہ سمجھا جائے گا۔ کیونکہ حضور ﷺ آپ کی تراویح کی تصویر فرما چکے ہیں:

عن عبد العزيز بن رفيع قال كان ابي بن كعب يصلي

بالناس في رمضان بالمدينة عشرين ركعة و

يؤثر بثلث. (المصنف، ابن ابی شیبہ ص ۱۶۳)

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ مدینہ شریف میں رمضان میں

بیس رکعت تراویح پڑھاتے تھے اور تین وتر پڑھتے تھے۔

جب حضور ﷺ نے حضرت ابی رضی اللہ عنہ کی نماز تراویح کی تصویر فرمائی تو

کیا جس کا یہ عدد (عشرین) حضور ﷺ کا پسند کردہ سمجھ جائے گا؟ ۱۹ میں پر غور فرمادیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں جب پھر ان اوزار متفرق کو ایک

امام (اور وہ بھی حضرت ابی رضی اللہ عنہ ہی تھے) پر جمع کیا اور اسے تمام صحابہ رضی اللہ عنہم نے

قبول کیا۔ تو اب یہ دیکھیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کتنی رکعات تراویح کا حکم دیتے ہیں۔

عن يحيى بن سعيد ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه

امر رجلاً يصلي بهم عشرين ركعة. (المصنف، ص ۱۶۳)

یحییٰ بن سعید رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک

فصل کو حکم دیا کہ وہ انہیں بیس رکعات تراویح پڑھائیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں تراویح بیس رکعت پڑھی جاتی تھیں یہ ایک

ملکی سطح کی خبر ہے حکومت کے ایسے فیصلے قبر مستفیض بن کر پھیلتے ہیں۔ انفرادی خبروں میں

تو اتصال رواقہ کی ضرورت پڑتی ہے لیکن خلافت کے فیصلوں کو آگے نقل کرنے والے رواقہ اگر علماء ثقات اور ائمہ فقہاء میں سے ہوں تو ان کی نقل کردہ خبر مستفیض اتصال زمانہ کی محتاج نہ ہوگی۔

یحییٰ بن سعید انصاری (شاگرد خاص حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ) جیسے امام علم کا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بات نقل کرنا یا یزید بن رومان رضی اللہ عنہ کا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور کی بات نقل کرنا کم علمی شہادتیں نہیں ہیں کیا ان کی روایات کو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے قبول نہیں کیا؟ اور اپنے موطا میں انہیں جگہ نہیں دی؟ اور کیا اس پر علماء فن کا اتفاق نہیں سمجھا کہ موطا اہل حجاز کی اتفاق یافتہ کتاب ہے۔

سنن ابن داؤد کی بھی ایک روایت سے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی نماز تراویح میں رکعت ثابت ہوتی ہے:

عن الحسن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جمع

الناس علی ابی بن کعب رضی اللہ عنہ فکان یصلی

بہم عشرين رکعة. (سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۲۰۲ باب القنوت الرز)

حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ

نے پوری قوم کو ابی بن کعب رضی اللہ عنہ پر جمع کیا وہ انہیں بیس

رکعت پڑھاتے تھے۔

افسوس کہ آج سنن ابی داؤد کے بعض نسخوں میں اس لفظ عشرين رکعة کو

عشرين لیلۃ میں بدل دیا گیا ہے۔

نوٹ: مولانا وحید الزمان کے ترجمہ میں جسے اسلامک اکیڈمی اردو بازار لاہور

نے شائع کیا ہے اس کے جلد ۱ ص ۵۳۵ پر عشرين رکعة کو عشرين لیلۃ بنا دیا گیا

ہے۔ اس کے بعد لکھا ہے کہ آپ قنوت نصف اخیر میں پڑھتے تھے اگر آپ کا یہ قنوت

پڑھنا نصف آخر میں تھا تو نصف آخر سے پہلے بیس رکعت کیسے ہو گئیں۔ کیا رمضان سوا

مہینے کا ہوتا ہے؟

آجے ہمارے آپ کو آٹھویں صدی ہجری میں لے چلیں اور اس دور کے نسخہ سنیہ الی داؤد کا پتہ دیں۔ اس میں آیا الفاظ تھے؟ مشارع سعودی کے خطیب القدر امام فقہ حافظ ابن قدامہ حنبلی (۲۴۰ھ) لکھتے ہیں:

ان عمر لما جمع الناس على ابي بن كعب كان يصلي
بهم عشرين ركعة. (المختار ج ۳ ص ۸۰)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب لوگوں کو (تراویح کے لیے) حضرت
ابی رضی اللہ عنہ پر جمع کیا تو وہ آپ کو بیس رکعت پڑھاتے تھے۔

جب اس پر آنے لگے میں بھی عشرين ركعة کے الفاظ ہی ہیں تو یہ بات واضح
ہے کہ آج جن نسخوں میں اسے عشرين ركعة کر دیا گیا ہے یہ تحریف ہے جو بیس رکعت
تراویح کے خلاف کی گئی ہے۔ اس پر بھی اطمینان نہ ہو تو حافظ زبیری (۸۴۸ھ) کی تاریخ
دول الاسلام میں اسے ابوداؤد کے حوالہ سے دیکھ لیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد کا یہ سلسلہ بیس رکعت تراویح کچھ اس انداز سے
چلا کر امت میں ایک مطلقہ اہل نعم بھی ایسا نہ رہا کہ جو بیس رکعت سے کم تراویح کا ذکر
ہو۔ یہاں تک کہ ہم حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے دور میں داخل ہو جائے ہیں۔ مکہ
اور مدینہ کا یہ تعاطی بیس رکعت عراق پہنچ کر بھی میں ہی رہا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور میں تراویح کی رکعات؟

عن ابن ابي الحسناء ان علياً امر رجلاً يصلي بهم
عشرين ركعة. (سنن کبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۲۹۳)

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ لوگوں کو بیس
رکعت (تراویح) پڑھائے۔

ابوالحسناء وہ ہیں ایک جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شاگرد تھے اور دوسرے
حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شاگرد حکم بن عتیہ کے شاگرد تھے یہ شریک نخی کے استاد

تھے۔ (کافی اجلیب)

جو ابو احنساء حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شاگرد ہیں ان سے ابو سعید بقال اور عمرو بن قیس نے روایت کی ہے۔ سو ابن جریر کا اسے بھول آہٹا درست معلوم نہیں ہوتا۔ زیادہ سے زیادہ اسے مستور الخالی کہا جاسکے گا اور ظاہر ہے کہ مستور الخالی کی روایت ایک جماعت محدثین کے نزدیک لائق قبول ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شاگردوں میں حنظل بن شعیب بھی ہیں رکعت تراویح ہی پڑھاتے تھے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیس رکعت والی جملہ روایات صحیح ہیں۔ اگر کسی میں سند کا ضعف ہے تو وہ ان قرآن سے منقطع ہو جاتا ہے۔

عن شعیب بن شکل وکان من اصحاب علی انہ کان یومہم

فی شہر رمضان بعشرین رکعة ویوتر ثلث. (سنن کبیری)

حنظل بن شکل سے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شاگردوں میں سے

ہیں مروی ہے کہ آپ رمضان میں لوگوں کو بیس رکعت تراویح

پڑھاتے تھے۔

اللہ تعالیٰ کے ہاں حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی قبولیت

حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت ابی بن کعب

رضی اللہ عنہ سے کہا:

ان الله امرني ان اتوا عليك لم يكن اللهين كفروا من

اهل الكتاب. (صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۷۷)

اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تمہارے سامنے قرآن کی یہ

سورت پڑھوں؟

حضرت ابی رضی اللہ عنہ نے متعجب ہو کر پوچھا کیا اللہ تعالیٰ نے میرا نام لے کر

آپ کو کہا ہے؟ (قال وسمعتنی؟) حضور ﷺ نے فرمایا نعم (ہاں)

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ

جس طرح حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اس امت میں فقہ الامت کے طور پر معروف ہیں۔ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ فقہ اہل شام اس امت کے حکیم الامت مانے گئے ہیں۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کے انتقال کے وقت چار صحابی پورے قرآن کے حافظ تھے۔ ۱۔ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ، ۲۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ، ۳۔ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ، ۴۔ حضرت ابو زید رضی اللہ عنہ۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۸)

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی یہ بات حضرات انصار کے بارے میں ہے۔ مہاجرین کے حفاظ کرام ان کے علاوہ تھے جنگ یمامہ میں ستر کے قریب حافظ قرآن شہید ہوئے اس سے پتہ چلتا ہے کہ حفاظ قرآن ان دنوں بڑی تعداد میں موجود تھے۔

مشہور تابعی حضرت سرور رحمۃ اللہ علیہ (۵۶۱) فرماتے ہیں:

میں نے محسوس کیا کہ آنحضرت ﷺ کے جملہ صحابہ رضی اللہ عنہم کا علم ان چھ میں سمٹ آیا ہے۔

۱۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ، ۲۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ، ۳۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، ۴۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ، ۵۔ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ، ۶۔ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ۔ (تذکرہ، ۱۹)

آپ کا اعزاز یہ ہے کہ آپ نے قرآن کریم براہ راست حضور ﷺ سے حفظ کیا تھا:

ایں سعادت بزرگوار نہایت تانہ بخشدہ خدائے بخشندہ

جس طرح حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ عراق کے سب سے بڑے استاد مانے گئے ہیں حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ صحابہ میں شام کے مرکزی عالم التسمیہ کہے گئے ہیں اردو ماں جو علم پھیلاوہ آپ کے علم و معارف کا نئی پرتو تھا۔

حافظ ذہبی (۸۲۸ھ) لکھتے ہیں:

آپ شام کے فقیہ اور قاضی بھی تھے۔ (تذکرہ ج ۱)

شام کے مجتہد امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ (۱۵۷ھ) جن کی ان بلاد میں مدتوں تھنید کی جاتی رہی ہے انہی کے علمی و فکری بن نہیں تھے۔

فیق مصر حضرت لیث بن سعد رحمۃ اللہ علیہ (۱۷۵ھ) روایت کرتے ہیں حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کے ساتھ اس قدر علم و فضل اور چہیتے جیسے کسی بادشاہ کے خدم و حشم ساتھ چل رہے ہوں۔ (ذکرہ ترقی رحمانہ)

امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ آپ رضی اللہ عنہ کی ہی علمی مسند کے وارث تھے۔ آپ رضی اللہ عنہ کی اہلیہ ام الدرداء بھی فقیہ میں بہت اونچا مقام رکھتی تھیں۔

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کے اجتہاد کی ایک اور مثال

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کے پاس بیٹھے تھے کہ ایک شخص نے آپ ﷺ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ فی الصلوٰۃ قرآن۔ کیا نماز میں قرآن پاک بھی ہے؟ آپ نے فرمایا۔ ہاں ہے۔ ایک انصاری نے کہا۔ وجہ یہ ضروری ہے یعنی نماز میں قرآن پڑھا جانا ضروری ہے اس کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔ اس پر حضور ﷺ حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہوئے۔ اور لوگوں کی نسبت آپ رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کے قریب بیٹھے ہوئے تھے۔ آپ نے حضور ﷺ کی موجودگی میں کہا:

ما روی الامام اذا ام القوم الارقد کفناهم ، (سنن ابی یعلیٰ)

ص ۱۰۶، من کبریٰ ج ۲ ص ۳۷۱)

امام کے بارے میں میری رائے یہ ہے کہ جب وہ لوگوں کو نماز پڑھائے تو وہ (قرآن پڑھتے ہیں) انہیں کافی ہوگا (یعنی مقتدی کو خود پڑھنے کی ضرورت نہیں)۔

آنحضرت ﷺ کے سامنے حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کا یہ فتوے دینا آنحضرت ﷺ سے اس بات کی تصدیق ہے کہ امام کا پڑھنا ملتے کی کا پڑھنا بھی ہے اور

امام کا پڑھنا سے کافی ہو جاتا ہے حضور ﷺ کے سامنے کوئی بات کہی جائے اور حضور ﷺ اس پر انکار نہ فرمائیں تو اسے محدثین کے ہاں حدیث نبوی علی ما جاتا ہے اسے صرف قول صحابی نہیں سمجھا جاتا۔

امام طحاوی (۳۲۱ھ) لکھتے ہیں:

فهذا ابو الدرداء قد سمع من النبی ﷺ فی کل صلوٰۃ
 قرآن لفظا لرجل من الانصار و جب فلم ینکر ذلک
 رسول اللہ من قول الانصاری ثم قال ابو الدرداء بعد
 من راہ ما قال و کان ذلک عنہ علی من یصلی وجده
 و علی الامام لا علی الماعومین۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۰۶)
 یہ حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ ہیں جنہوں نے نبی پاک ﷺ
 سے یہ بات سن رکھی تھی کہ ہر نماز میں قرآن پڑھنا ضروری ہے ایک
 انصاری نے کہا تھا واجب ہے اور رسول اللہ ﷺ نے اس پر انکار
 نہیں فرمایا۔ پھر ابو الدرداء رضی اللہ عنہ نے اپنی رائے سے کہا جو کہا
 اور ان کے ہاں حضور ﷺ کا یہ ارشاد کہ ہر نماز میں قرآن پڑھنا
 ضروری ہے اکیلے نمازی اور امام کے بارے میں سمجھا جائے گا،
 معتقد یوں کے بارے میں نہیں (ان کے لیے امام کا پڑھنا کافی ہے)

اور اگر یہ سمجھا جائے کہ حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ نے مذکور جملہ حضور
 ﷺ کے سامنے نہیں کہا اور یہ بات ان کا اپنا اجتہاد تھا تو بھی اس سے اتنی بات ضرور
 واضح ہے کہ آپ نے حضور ﷺ کے اس ارشاد کہ ہر نماز میں قرآن آٹا لازمی ہے کو
 اکیلے نمازی یا امام پر محمول کیا ہے آپ معتقد یوں کو اس حدیث کے عموم میں نہیں لائے۔

اس سے اندازہ ہوتا ہے حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کس اونچے درجے کے
 فقیہ اور مجتہد تھے کہ خود آنحضرت ﷺ کے سامنے آپ کی اجازت سے فتویٰ دیتے
 تھے۔ آپ کا موقف یہ ہے کہ نماز میں قرآن پڑھنے کی جملہ روایات صرف امام کے متعلق

ہیں یا اکیلے کے بارے میں ہیں، مقتدی کے لیے یہ حکم نہیں ہے کہ وہ اصلہ قرآن پڑھے۔ وہ سورت فاتحہ ہو یا باز اعلیٰ الفاتحہ۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کو دیکھئے کس اونچے درجے کے مجتہد ہیں۔ آپ بھی حدیث لا صلوة لمن لم یقرأ بام القرآن کا معنی یہی بیان کرتے ہیں:

ان هذا اذا كان وحده. (مجمع ترمذی جلد ۴ ص ۴۲)

حضرت سفیان عینیہ رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث میں جلالت قدر کو دیکھو آپ کس وضاحت سے فرماتے ہیں:

لمن یصلی وحده. (سنن ابوداؤد جلد ۱ ص ۱۱۶)

امام بخاری بے شک اس حدیث کو معتقد ہیں پر بھی لائے ہیں مگر امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کی تردید کر دی ہے اور کہا ہے کہ یہ تشدد ہے۔

وشدد قوم من اهل العلم لمی ترک قراءة فاتحة الكتاب

وان كان خلف الامام فقالوا لا تجزى صلوة الا بقراءة

فاتحة الكتاب وحده كان او خلف الامام. (جامع ترمذی ج ۱)

ص ۴۲ طبع دوم ج ۱ ص ۱۷۷)

اور کچھ لوگوں نے نماز میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھنے کے بارے میں

تشدد اختیار کیا ہے۔ گو وہ (نمازی) امام کے پیچھے ہو وہ کہتے ہیں

بغیر سورۃ فاتحہ پڑھے نماز نہیں ہوتی اکیلا ہو یا مقتدی۔

محدثین کا اس موقف کو تشدد قرار دینا بتلاتا ہے کہ اس وقت اس مسئلہ میں عامہ

اہل علم کا موقف کچھ اور تھا؟

ہمیں اس وقت اس مسئلے سے بحث نہیں ہم یہاں صرف حضرت ابوالدرداء

رضی اللہ عنہ کی علمی عظمت اور مجتہدانہ شان کا ذکر کر رہے ہیں کہ آپ نے کس طرح

اس حدیث کے عموم سے مقتدی کو نکال دیا اور حق یہ ہے کہ انہوں نے صحیح بات کو پایا

ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کے ایمان و یقین کا ایک واقعہ حضرت طلق رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ایک شخص نے آپ کو اطلاع دی کہ آپ کے مکان کو آگ لگ گئی ہے۔ آپ نے فرمایا نہیں پھر ایک اور شخص آیا اور اس نے بھی یہی کہا۔ آپ نے فرمایا نہیں۔ پھر ایک اور شخص آیا اور اس نے بھی وہی اطلاع دی۔ آپ نے اسے بھی کہا۔ ایسا نہیں ہوا۔

پھر ایک شخص آیا اور اس نے کہا۔ اس جگہ آگ ضرور لگی اور آگ کے شعلے بہت بلند ہوئے مگر آپ کا مکان بچا رہا اسے آگ نہ لگی۔ آپ نے فرمایا مجھے معلوم تھا کہ اللہ تعالیٰ مجھ سے ایسا نہ کرے گا۔ کیونکہ میں نے حضور ﷺ سے سنا ہے کہ جو شخص صبح کے وقت یہ کلمات پڑھ لے وہ شام تک ان کی حفاظت میں رہتا ہے میں نے صبح وہ کلمات پڑھ لیے تھے۔

وہ کلمات یہ ہیں:

اللهم انت ربی لا اله الا انت. علیک توکلت وانت
رب العرش الکرم ما شاء الله کان وما لم یشاء لم
یکن ولا حول ولا قوۃ الا بالله العلی العظیم. اعلم ان
الله علی کل شیء قدیور. وان الله قد احاط بکل شیء
علماً اللهم انی اعوذ بک من شر نفسی ومن شر کل
دابة انت اخذت بناسیتها ان ربی علی صراط مستقیم.

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا

فضائل و مناقب

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو اہل بیت میں خاص مقام و مرتبہ حاصل تھا اس بناء پر کتاب اللہ کا ترجمان، سنت رسول اللہ ﷺ کا مبعراور اسلامی احکام کا معلم ان سے بہتر کون ہو سکتا تھا، عام لوگ پیغمبر علیہ السلام کو صرف جلوت میں دیکھتے تھے اور یہ خلوت و جلوت دونوں میں دیکھتی تھیں اس لیے وحی کی زبان ”ما یسطق عن الہوی“ نے یہ فیصلہ کیا۔

”فضل عائشۃ علی النساء کفضل الثرید علی سائر

الطعام“ (صحیح بخاری، ترمذی، مناقب عائشہ رضی اللہ عنہا)

یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو عام عورتوں پر اسی طرح فضیلت حاصل ہے جس طرح ثرید کو عام کھانوں پر۔

خود آنحضرت ﷺ کو خواب میں ان کے حرم نبوت میں آنے کی خوشخبری سنائی گئی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بستر کے سوا کسی دوسری ام المؤمنین کے بستر پر وحی کا نزول نہیں ہوا۔ (صحیح بخاری، مناقب عائشہ رضی اللہ عنہا)

جبریل امین علیہ السلام نے خود حاضر ہو کر سلام پیش کیا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرمایا کرتی تھیں کہ میں فجر کے طور پر نہیں بلکہ واقعہ کے طور پر کہتی ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے نوبات میں ایسی عطا فرمائی ہیں کہ دنیا میں میرے سوا کسی اور کو نہیں ملیں (۱) خواب میں فرشتے نے آنحضرت ﷺ کے سامنے میری صورت پیش کی۔ (۲) جب میں سات سال کی تھی تو آپ ﷺ نے مجھ سے نکاح کیا (۳) جب میری عمر ۹ سال کی ہوئی تو میری رخصتی ہوئی۔ (۴) میرے سوا اور کنواری بیوی آپ کے حرم میں نہ تھی۔ (۵) آپ ﷺ جب میرے بستر پر ہوتے تب بھی وحی نازل ہوتی (۶) میں آپ ﷺ کی محبوب ترین بیوی تھی۔ (۷) میری شان میں قرآن کی آیات نازل ہوئیں۔

(۸) میں نے جبریل امین کو اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ (۹) آپ ﷺ نے میری ہی گود میں سر رکھ دیا۔

علیؑ اعتبار سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو تمام امہات المؤمنین پر بلکہ چند بزرگوں کو چھوڑ کر تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر فوقیت عام حاصل تھی۔

(۱) جامع ترمذی میں حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ”ہم صحابہ رضی اللہ عنہم کو ایسی مشکل بات بھی پیش نہیں آئی کہ جس کو ہم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا ہو اور ان کے پاس اس کے متعلق کچھ معلومات ہم کو نہ ملی ہوں“ (جامع ترمذی، مناقب عائشہ رضی اللہ عنہا)

(۲) حضرت عطاء بن ابی رباح رحمۃ اللہ علیہ جن کو متعدد صحابہ رضی اللہ عنہم سے شرف تلمیذ کا اعزاز حاصل ہے، فرماتے ہیں کہ ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا تمام لوگوں میں سب سے زیادہ فقیر سب سے زیادہ صاحب علم اور عوام الناس میں سب سے اچھی رائے والی تھیں“ (مسند ذکاءم)

(۳) امام زہری رحمۃ اللہ علیہ جو تابعین کے امام تھے اور جنہوں نے اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم کی صحبت اور ان سے تربیت حاصل کی تھی، فرماتے ہیں کہ ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا تمام لوگوں میں سب سے زیادہ عالم تھیں اور بڑے بڑے صحابہ رضی اللہ عنہم ان سے مسائل پوچھا کرتے تھے“۔ (طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۲۶)

(۴) حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے ابوسلمہ جو کہ جلیل القدر تابعی تھے، کہتے ہیں کہ ”میں نے رسول اللہ ﷺ کی سنتوں کا جاننے والا اور کسی رائے میں ان سے زیادہ فقیر اور آیات قرآن کے شان نزول اور مسائل قرآن میں جاننے والا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بڑھ کر کسی کو نہیں دیکھا“۔ (مسند ذکاءم)

(۵) ایک دن حضرت سعادیہ رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی سے پوچھا کہ لوگوں میں سب سے بڑا عالم کون ہے؟ اس نے کہا کہ ”امیر المؤمنین! آپ ہیں“ آپ نے کہا کہ میں تمہیں قسم دے کر پوچھتا ہوں سچ بتاؤ! اس نے کہا: اگر اللہ

یات ہے تو عائشہ رضی اللہ عنہا۔“ (مسندک ماکم)

(۶) حضرت مرد بن الزبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حلال و حرام، علم و شاعری اور علم طب میں ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بڑھ کر کسی کو نہیں دیکھا۔“ (بیضا)

(۷) ایک شخص نے حضرت مسروق رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے تلمیذ و تربیت یافتہ تھے، سے پوچھا کہ کیا ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرائض سے واقف کار تھیں؟ جواب دیا: ”خدا کی قسم! میں نے بڑے بڑے بزرگ صحابہ رضی اللہ عنہم کو ان سے فرائض کے مسائل دریافت کرتے ہوئے دیکھا ہے۔“ (زرقانی ج ۳ ص ۱۲۷)

(۸) محمود بن لیث کا قول ہے کہ ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن بہت سی احادیث زبانی یاد کرتی تھیں لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہما کے برابر نہیں۔“ (طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۱۲۶)

(۹) امام زہری رحمۃ اللہ علیہ شہادت دیتے ہیں کہ ”اگر تمام مردوں کا اور تمام ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کا علم ایک جگہ جمع کیا جائے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا علم ان میں سب سے وسیع ہوتا۔“ (مسندک ماکم)

(۱۰) بعض محدثین نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے فضائل میں یہ حدیث بھی نقل کی ہے آپ ﷺ نے فرمایا ”اپنے دین کا ایک حصہ اس ”حمیراء“ سے سیکھو“

اس حدیث کو علامہ ابن ابی نعیم رحمۃ اللہ علیہ ”النهاية“ اور فردوس اپنی ”المسند“ میں لائے ہیں لیکن لفظ اس کی سند ثابت نہیں اور اس کو موضوعات میں شمار کیا گیا ہے تاہم معنی اس کے صحیح ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے۔

علم و اجتہاد

فقہ و اجتہاد میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا مقام و مرتبہ اس قدر بلند ہے کہ حضرت فاروق رضی اللہ عنہ، حضرت عی رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ ان کا کام لیا جاسکتا ہے۔ اس باب میں آپ رضی اللہ عنہا صرف عورتوں میں نہیں بلکہ مردوں میں بھی واضح طور پر ممتاز نظر آتی ہیں۔

علم حدیث

علم حدیث کا موضوع ذات نبوی ﷺ ہے اس لیے فن کی واقعیت کے ذریعہ سب سے زیادہ اس کو حاصل تھے جس کو سب سے زیادہ آپ ﷺ کا قرب حاصل تھا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اس قسم کے مواقع زیادہ میسر آ سکتے تھے وہ آنحضرت ﷺ کی آخر عمر تک ہمیشہ خدمت گزار اور شرف صحبت سے ممتاز رہیں اس لیے ان کو آنحضرت ﷺ کے احوال اور احکام سے زیادہ واقفیت تھی۔

ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن میں سے بھی کوئی بھی احادیث کی واقعیت میں ان کا مقابل نہیں ان کی روایات کی تعداد اس قدر زیادہ ہے کہ نہ صرف ازواج مطہرات نہ صرف عام عورتوں بلکہ مردوں میں بھی چار پانچ کے سوا کوئی ان کی برابری کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔

قوت حفظ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس غنیہ خداوندی سے بدو جہاتم سرفراز تھیں پہلے بھی گزر چکا ہے کہ لڑکپن میں کھیلتے کھیلتے بھی کوئی آیت ان کے کانوں میں پڑ جاتی تو ان کو یاد رہ جاتی، احادیث کا دار و مدار زیادہ تر اسی قوت پر ہے۔

اسلموثنین رضی اللہ عنہا نے اپنے معاصرین پر کتنے جیدیاں کی ہیں ان میں قوت حفظ کو بھی دخل ہے۔

(۱)..... جب حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ کی وقت ہوئی تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے چاہا کہ مسجد میں ان کا جنازہ آئے تو وہ بھی نماز پڑھ لیں، لوگوں نے اعتراض کیا تو فرمایا کہ لوگ کس قدر جلد بھول جاتے ہیں، آنحضرت ﷺ نے سکین رضی اللہ عنہا سے بیضا کی نماز جنازہ مسجد ہی میں پڑھی تھی۔ (صحیح مسلم کتاب البنائز)

(۲)۔۔۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک دفعہ اپنے شاگردوں سے کہا کہ مہینہ ۲۹ دن کا ہوتا ہے لوگوں نے اس کا ذکر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کیا تو فرمایا: خدا ابو عبد الرحمن پر رحم فرمائے! آنحضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ مہینہ کبھی ۲۹ کا بھی ہوتا ہے۔ (مسند احمد بن حنبل ۶ ص ۲۳۴)

(۳)۔۔۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے سوال کیا کہ آنحضرت ﷺ نے عمرہ کتنی بار ادا کیا؟ آپ رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ چار مرتبہ جن میں ایک رجب کے مہینہ میں۔ حضرت عمرہ رحمۃ اللہ علیہ نے بلند آواز سے کہا کہ خالہ جان! کیا آپ نہیں سنتیں کہ یہ کیا کہہ رہے ہیں؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا کہ وہ کیا کہتے ہیں؟ بتایا گیا کہ وہ کہتے ہیں کہ ”آنحضور ﷺ نے چار بار عمرہ ادا کیا جن میں سے ایک رجب میں فرمایا کہ خدا تعالیٰ ابو عبد الرحمن پر رحم کرے! آپ ﷺ نے کوئی عمرہ ایسا نہیں کیا جس میں وہ شریک نہ ہوں رجب میں کوئی عمرہ آپ ﷺ نے نہیں کیا۔“ (صحیح بخاری، کتاب العمرة)

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا عظم فتنہ میں کیا مقام تھا؟ قرآن و حدیث اور فتاویٰ و ارشاد کی سرخیوں کے جود اوقات آنکھیں گے ان سے ان کا پایہ واضح و روشن ہوگا۔

قرآن مجید

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا اصول یہ تھا کہ وہ سب سے پہلے قرآن مجید کی طرف رجوع کرتی تھیں مگر اس میں مسئلہ معلوم نہ ہوتا تو پھر احادیث کی طرف رجوع کرتی تھیں پھر قیاس کا درجہ تھا۔

(۱)۔۔۔ ایک صاحب نے منہ کے متعلق پوچھا تو آپ رضی اللہ عنہا نے حسب ذیل آیت اس کی حرمت میں پیش کی۔

”وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ الْأَعْلَىٰ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ“

(سورۃ المؤمنون: ۱۰)

”اور جو لوگ اپنی عصمت کی حفاظت کرتے ہیں لیکن اپنی بیویوں

کے ساتھ یا اپنی باندیوں کے ساتھ توہین پر کوئی ملامت نہیں۔

اب ظاہر ہے کہ محنوعہ عورت نہ بیوی ہے اور نہ باندی اس لیے متہ جائز نہیں۔

(۲) ایک شخص نے دریافت کیا کہ اہل غنم اپنے تہواروں میں جو جانور ذبح کرتے ہیں کیا ان کا کھانا جائز ہے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ جو جانور خاص اس دن کے لیے ذبح کریں وہ جائز نہیں ہے۔ (ابن الاصابہ نسبی)

(۳) ... حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ نے ایک عورت سے ۸۰۰ میں اوڑھار ایک ہاندھی خریدی اور شرط یہ لگائی کہ جب وظیفہ ملے گا تو ادا کر دیں گے، اسی دوران انہوں نے اسی عورت کے ہاتھ اسی ہاندھی کو ۶۰۰ میں نقد بیچ دیا اس عورت نے معاملہ کی اس صورت کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سامنے پیش کیا تو آپ نے فرمایا کہ تم نے بھی برا کیا اور زید بن ارقم رضی اللہ عنہ نے بھی، ان سے کہہ دو کہ انہوں نے حضور ﷺ کے ہمراہ جہاد کا جوش و ابھار حاصل کیا تھا وہ رازیاں ہو گیا لیکن یہ گردہ تو بہ کر لیں۔ مطلب یہ کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس خاص صورت میں اس ۲۰۰ کی زیادتی کو سہو قرار دیا۔ اس مسئلہ میں ان کا ماخذ یہ آیت تھی۔ ”فمن جاءہ موعظۃ من ربہ فليستہی فلفہ ما سلف“ یعنی جس کو اپنے پروردگار کی طرف سے (سود کے متعلق) نصیحت آچکی تھی۔ (البقرہ)

پھر باز آگیا تو اس کو اسی قدر لینا چاہئے جس قدر پہلے دیا تھا۔

حدیث نبوی ﷺ

قرآن مجید کے بعد حدیث کا درجہ ہے مسئلہ یہ پیش آیا کہ اگر شوہر اپنی بیوی کو طلاق لے لینے کا اختیار عطا کر دے اور بیوی اس اختیار کو واپس کر کے اپنی شوہر ہی کو قبول کر لے تو کیا بیوی پر کوئی طلاق پڑے گی؟

حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت زید رضی اللہ عنہ کے نزدیک ایک طلاق ہو جائے گی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے نزدیک اس صورت میں ایک طلاق بھی واقع نہ ہوگی۔ اس کی دلیل میں انہوں نے تحریر کا واقعہ پیش کیا کہ حضور ﷺ نے اپنی

بیویوں کو اختیار دیا کہ خود وہ دنیا قبول کریں یا کاشانہ نبوت میں رہ کر فقر و فاقہ کی زندگی کو پسند کریں سب نے دوسری صورت کو اختیار کیا، کیا اس سے ان پر ایک طلاق واقع ہوگئی؟۔ (صحیح بخاری، باب من قهرناہ)

حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا ایک باندی تھیں، ان کے آقا نے ان کو اس شرط کے ساتھ بیچنا چاہا کہ ولایت کا حق ان کو حاصل ہوگا، بریرہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آکر اپنی حالت عرض کی تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے خریداری کا ارادہ ظاہر فرمایا لیکن ولایت کی شرط قبول نہیں کی، آنحضرت ﷺ جب تشریف لائے تو صورت حال معلوم کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم خرید کر آزاد کرو ایسی شرطیں خود کا لہم ہو جائیں گی چنانچہ وہ آزاد ہوئیں تو اپنے شوہر کو قبول نہ کیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان سے فقہ کے متعدد اصول مستنبط کیے آپ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ بریرہ رضی اللہ عنہا کے ذریعہ اسلام کے تین احکام معلوم ہوئے۔

(۱) ولایت کا حق آزاد کنندہ کو ملے گا۔

(۲) غلامی کی حالت میں اگر ایک غلام اور ایک باندی کی شادی ہوئی ہو اور بیوی آزاد ہو جائے اور شوہر غلامی کی حالت میں ہو تو بیوی کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اپنے شوہر کو قبول کرے یا نہ کرے۔

(۳) اگر کسی حق دار کو صدقہ کا مال ملے اور وہ اپنی طرف سے کسی غیر مستحق کو ہدیہ کے طور پر پیش کرے تو اس غیر مستحق کو اس کا لینا جائز ہوگا، یعنی اس کی حیثیت بدل جائے گی۔

قیاس

حدیث کے بعد قیاس کا درجہ ہے شریعت مطہرہ کے نظائر اور فیصلوں سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جس قدر آگاہ تھیں وہ آپ کو معلوم ہی ہے۔

(۱)..... آنحضرت ﷺ کے عہد مبارک میں عود میں مسجد میں آتی تھیں اور جماعت کی نمازوں میں شریک ہوتی تھیں، آپ ﷺ نے عام حکم دیا تھا کہ لوگ عورتوں

کو مسجدوں میں آنے سے منع نہ کریں لیکن عہد نبوت کے بعد مختلف قوموں کے میل جول اور تمدن کی وسعت اور دولت کی بہتات سے عورتوں میں زہد و زینب آنکلی تھی یہ دیکھ کر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: ”اگر آج آنحضرت ﷺ زندہ ہوتے تو عورتوں کو مسجدوں میں آنے سے روک دیتے۔“ (صحیح بخاری ج ۱، باب خروج النساء من المساجد) آپ رضی اللہ عنہا کی اس رائے پر گو اس وقت عمل نہیں ہوا لیکن اس استنباط کا ختام وہی تیسرے عقلی ہے۔

(۲)..... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا فتویٰ تھا کہ جو مردہ کو غسل دے اس کو غسل کرنا چاہئے اور جو شخص جنازہ اٹھائے تو اس کو دو بارہ وضو کرنا چاہئے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ سن کر فرمایا ”کیا مسلمان مردہ بھی ٹاپاک ہوتا ہے اور اگر کوئی شخص لکڑی اٹھائے تو اس کو کیا ہوتا ہے۔“ (بین الاصابہ للسیوطی)

(۳).... شرعی غسل کے لیے ضروری ہونے کے لیے خروج مام کی ضرورت ہے یا نہیں؟ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ ضروری ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: الماء من الماء، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ بات سنی تو پہلے اس کے خلاف ایک حدیث بیان کی پھر فرمایا کہ اگر کوئی جائز غسل کا مرتکب ہو اور خروج ماء نہ ہو تو کیا رجم کر دے پھر غسل کیوں نہ ضروری ہو؟۔ (بین الاصابہ للسیوطی)

معاصرین سے اختلاف

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فقہی مسائل میں اپنے معاصرین سے اختلاف بھی کیا ہے، ہم نے اس قسم کے احکام کی یہ فہرست جامع ترمذی اور دیگر کتب حدیث سے منتخب کی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا	دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم
(۱) جنازہ اٹھانے سے وضو نہیں اؤفا	حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے نزدیک نوٹ جاتا ہے۔

(۲) عورت کے لیے غسل میں بال کھولنا ضروری نہیں۔	حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے نزدیک ضروری ہے۔
(۳) الشافعی سے غسل واجب ہوتا ہے۔	حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے نزدیک خروج ماہ شرط ہے۔
(۴) مردہ کو غسل دینے سے غسل واجب نہیں۔	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک واجب ہو جاتا ہے۔
(۵) نماز میں عورت کے سامنے آنے سے نماز نہیں ٹوٹتی۔	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک باطل ہو جاتی ہے۔
(۶) نماز مغرب میں جلدی کرنی چاہئے۔	حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ تاخیر کرنی چاہئے۔
(۷) حالت جنابت میں مسح ہو جانے سے روزہ نہیں جاتا۔	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ چلا جاتا ہے۔
(۸) انظار میں جلدی کرنی چاہئے۔	حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ تاخیر کرنی چاہئے۔
(۹) قربانی کا گوشت تین دن کے بعد بھی کھانا جائز ہے۔	حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جائز نہیں۔
(۱۰) حج میں وادی محصب میں اترنا مفت نہیں۔	حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اسٹ ہے۔
(۱۱) حج میں بال منڈانے کے بعد خوشبو لگانا جائز ہے۔	حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے نزدیک جائز نہیں۔
(۱۲) کعبہ میں قربانی بھیجے سے حج کی پابندیاں عائد نہیں ہوتیں۔	حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما عائد ہو جاتی ہیں۔

(۱۳) رَج میں جانکھ کو حوائب و باج کا انتظار نہیں کرنا چاہئے۔	حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے نزدیک کرنا چاہئے۔
(۱۴) رَج میں عورت سے غرائی کپڑے پہن سکتی ہے۔	حضرت عمر رضی اللہ عنہ مکروہ ہے۔
(۱۵) یتیم اور نابالغ سے مال میں بھی زکوٰۃ ہے۔	حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نہیں ہے۔
(۱۶) حاملہ یہہ ہو جائے تو عدت کی مدت وضع حمل ہے۔	حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما دونوں دونوں میں جواز مانہ زیادہ و دونوں عدت کا زمانہ دیکھا۔
(۱۷) اگر بیوی طلاق کا اختیار رکھ کر واپس کر دے تو طلاق نہ دیک۔	حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہما اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نزدیک ایک طلاق ہوگی۔
(۱۸) اگر بالغ بھی کسی عورت کا دوسرا بی لے تو حرام نہ ہوگی۔	بائی ازواج مطہرات کے نزدیک حرام نہیں ہوتی۔
(۱۹) قرآن سے مراد صبر ہے۔	دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے نزدیک جہنم ہے۔
(۲۰) عورت کی میت کے بال نہیں سنوارنے چاہئیں۔	حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ سنوارنے چاہئیں۔

افتاء وارشاد

سابق میں ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے جو فضائل و مناقب گزرے ہیں ان سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے بعد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنی زندگی کے بقیہ چالیس سال مقلدہ نہ حیثیت سے بسر کیے لیکن ہمارے پاس خوش قسمتی سے ایسی تحریری شہادتیں بھی موجود ہیں جس سے یہ اندازہ یقین کے درجہ تک پہنچ جاتا ہے، خلفاء و علماء دورِ عباسیہ المسلمین مشکلات میں ان ہی کے آستانہ پر

حاضر ہوتے تھے۔ محدثین کرام نے علمائے صحابہ رضی اللہ عنہم کے تین طبقات قرار دیے ہیں۔ طبقہ اول میں وہ حضرات ہیں کہ جن کے فتاویٰ اگر مستقل طور پر علیحدہ علیحدہ جمع کیے جائیں تو ایک ضخیم جلد تیار ہو جائے طبقہ دوم میں وہ اشخاص ہیں جن کے الگ الگ فتاویٰ کتب کیے جائیں تو ایک معتد بہ رسالت تیار ہو سکتا ہے اور طبقہ سوم کا مجموعہ فتاویٰ ایک رسالہ کے بقدر ہے۔ طبقہ اول میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ، حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ، اور ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں، ان کے فتاویٰ اس کثرت سے احادیث کی کتب میں مذکور ہیں کہ اگر ایک جگہ جمع کیے جائیں تو ایک دفتر تیار ہو سکتا ہے۔ (مقدمہ امام المومنین)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے وصال نبوی ﷺ کے بعد ہی افتاء کا منصب حاصل کر لیا تھا اور ستر سال تک خلفائے راشدین کے زمانوں میں بھی وہ ہمیشہ اس منصب پر قائم و ممتاز رہیں۔ حضرت قاسم رحمۃ اللہ علیہ (جو مدینہ کے سات مشہور تابعین میں سے ہیں) فرماتے ہیں کہ: "حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ، کے دور خلافت ہی میں مستقل طور پر منصب افتاء پر ممتاز ہو چکی تھیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور ان کے بعد آخر زندگی تک ہمیشہ اور برابر فتوے دیتی رہی"۔ (طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۱۲۶)

خود خلیفہ دوم حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اس شکوہ سے بہ نیاز نہ تھے، بلکہ وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے احادیث پوچھنا بھیجتے تھے۔ (حوالہ مذکور)

حالانکہ دور فاروقی میں مخصوص اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم کے علاوہ ادو لوگوں کو افتاء کی اجازت نہ تھی، اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے علم پر کس درجہ اعتماد تھا۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وغیرہ جو فتنہ و اجتہاد میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے برابر تھے، وہ بھی بعض مسائل میں

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھ کر تسلی کر لیتے تھے۔ (صحیح بخاری، سورہ بقرہ ۲۰۰)
 اسی طرح حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ جو علماء صحابہ رضی اللہ عنہم میں
 سے تھے، بھی اس آستانہ سے بے نیاز نہ تھے۔ (موطا امام مالک)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا خیر حج کے موسم میں کوہ شہیر کے دامن میں نصب
 ہوتا تھا، سائلیں کا ہجوم ہوتا۔ (مسند احمد ج ۶، ص ۲۵۰-۲۵۱)

جس مسائل میں صحابہ رضی اللہ عنہم میں اختلاف پیش آتا لوگ فیصلہ کے لیے ان ہی
 کی عدالت میں رجوع کرتے، چنانچہ ایک مرتبہ حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ
 حاضر خدمت ہوئے اور عرض کی کہ مجھے ایک مسئلہ میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اختلاف
 بہت شاق نظر آیا، آپ کی کیا رائے ہے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس کا جواب دیا تو
 انہیں تسلی ہو گئی اور کہا کہ آپ کے بعد اب کسی سے یہ مسئلہ نہ پوچھوں گا۔ (موطا امام مالک)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ
 جو کہ اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ہیں، ان میں اظہار کے وقت کے متعلق اختلاف تھا،
 حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اظہار جلدی کرتے اور پھر فوراً ہی مغرب کی نماز کے لیے
 کھڑے ہو جاتے تھے اور حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ دونوں میں تاخیر کرتے
 تھے، لوگوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے افتاء لیا تو دریافت کیا کہ ان میں تعجل کون
 صاحب کرتے ہیں؟ لوگوں نے کہا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرمایا کہ
 آنحضور ﷺ کی عادت شریفہ بھی یہی تھی۔ (مسند احمد ج ۶، ص ۴۸)

ایک مجلس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 دونوں بزرگ موجود تھے مسئلہ یہ پیش آیا کہ اگر کوئی حاملہ عورت بیوہ ہو جائے اور چند روز
 کے بعد اس کو وضع حمل ہو جائے تو اس کی عدت کا زمانہ کس قدر ہوگا؟ حضرت ابن عباس
 رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ان دونوں میں جو سب سے زیادہ مدت ہوگی وہی عدت کا زمانہ
 ہوگا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وضع حمل تک اس کی عدت کا زمانہ ہے،
 دونوں میں فیصلہ نہ ہوا تو لوگوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا تو انہوں

نے اس کی عدت وضع حمل تک بتائی۔ اور دلیل میں سمیعہ کا واقعہ پیش کیا جو بیوہ ہو گئی تھی اور تیسرے ہی دن ان کا وضع حمل ہوا اور انہیں اسی وقت دوسرے نکاح کی اجازت مل گئی۔ (اہل ہائے مسند عائشہ رضی اللہ عنہا و ام سلمہ رضی اللہ عنہا)

یہ فیصلہ اس قدر مدلل تھا کہ جمہور علماء کا اسی پر عمل ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے فتاویٰ زیادہ تر زن و شوہر کے مسائل و تعلقات آنحضور ﷺ کے حالات اور شب بیداری اور ذاتی اخلاق کے متعلق ہیں اور حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ کے بقول اگر ان کے فتاویٰ کو سچا کیا جائے تو ایک دفتر تیار ہو جائے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فریضہ ارشاد کو جس حد تک ادا کیا وہ دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی کوششوں سے کسی طرح کم نہیں ہے وہ اپنے جہرے میں مجمع عام میں موسم حج میں غرض کہیں بھی اس فریضہ سے غافل نہیں رہتی تھیں۔

معروف عجم کی ریٹرو انیوں سے لوگوں میں حضرت عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہ کی طرف سے اس قدر مار فٹنگی پھیلنی شروع ہوئی کہ بعض لوگ ان پر لعنت بھیجنے لگے، بخاری بن شامہ بصرہ کے ایک رئیس تھے انہوں نے اپنی بہن کو ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا کہ اس اہلئے عام کے بارہود اپنی رائے ظاہر کریں فرمایا کہ "میرے بیٹوں کو میری طرف سے سلام کے بعد کہہ دو کہ میں نے اسی جہرے کے اندر یہ مضرودیکھا ہے کہ حضرت جریر بن امین علیہ السلام وحی لاتے ہوئے آپ ﷺ تشریف فرما ہوتے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پاس جوتے تو آپ ﷺ ان کے کندھے پر ہاتھ مار کر کہتے "ہاں! حضرت عثمان رضی اللہ عنہ یہ لکھو "اللہ تعالیٰ یہ رتبہ فروتر لوگوں کو عطا نہیں کرتا۔ لہذا جو عثمان رضی اللہ عنہ کو گالیاں دے اس پر خدا کی لعنت ہو"۔ (الادب المفرد باب تعیشی من الاسم)

ابو سلمہ رضی اللہ عنہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے بیٹے تھے ایک زمین کے متعلق چند لوگوں کو ان سے اختلاف تھا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو معلوم ہوا تو انہوں نے ابو سلمہ رضی اللہ عنہ کو بلا بھیجا جب وہ آئے تو انہیں سمجھایا کہ اے ابو سلمہ رضی

اللہ عزہ! اس زمین سے دستبردار ہو جاؤ؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ ”بالست بحر زمین کے لیے بھی اگر کوئی ظلم کرے گا تو ساتوں طبقے اس کے گلے میں ڈالے جائیں گے۔“ (صحیح بخاری، باب اہم من علم فیہ)

حضرت امین ابی السائب رحمۃ اللہ علیہ مدینہ منورہ کے واعظ تھے، واعظین مری مجلس کے لیے نہایت مسخ دے کہیں نہ بنا کر پڑھا کرتے اور اپنے تقدس کے اظہار کے لیے ہر وقت وعظ کے لیے آمادہ رہتے ہیں، ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان سے فرمایا کہ ”تم مجھ سے تمین باتوں کا عہد کرو، ورنہ میں بزور تم سے باز پرس کروں گی، عرض کی یا ام المؤمنین! وہ کیا باتیں ہیں؟ فرمایا کہ دعاؤں میں عبارتیں مسخ نہ بناؤ، کہ آپ ﷺ اور آپ ﷺ کے اصحاب رضی اللہ عنہم ایسا نہیں کرتے تھے، ہفتہ میں صرف ایک دن وعظ کیا کرو۔ اگر یہ منظور نہ ہو تو دو دن اور اس سے بھی زیادہ بچا ہو تو تین دن لوگوں کو خدا کی کتاب سے مت اکثرو، ایسا نہ کیا کرو کہ لوگ جہاں بیٹھے ہوں اگر بیٹھ جاؤ اور قطع کلام کر کے اپنا وعظ شروع کر دو۔ بلکہ جب ان کی خواہش ہو اور وہ درخواست کریں تب کہو۔“ (مسند احمد ج ۶ ص ۷۴)

وفات

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت کا آخری زمانہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی زندگی کا آخری وقت ہے اس وقت ان کی عمر ۶۷ سال کی تھی۔ ۵۵ھ میں رمضان کے مہینے میں بیمار ہوئیں، چند روز تک علیل رہیں، کوئی خیریت پوچھتا تو فرماتیں ”اچھی ہوں۔“ (طبقات ابن سعد ج ۷ ص ۵۰)

جو لوگ عیادت کو آتے اور بشارت دیتے تو فرماتیں ”اے کاش! میں جمر ہوتی، اے کاش! میں کسی جنگل کی جڑی بوٹی ہوتی۔“ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اجازت چاہی تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو تامل ہوا کہ وہ اگر حریف نہ کرے لگیں، بھانجیوں نے سفارش کی تو اجازت دی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ”آپ رضی اللہ عنہ کا نام ازل سے ام المؤمنین تھا، آپ رضی اللہ عنہا آنحضرت ﷺ کی سب

سے محبوب بیوی تھیں، رفتہ سے ملنے میں آپ رضی اللہ عنہا کو اتنا ہی عرصہ باقی ہے کہ روح بدن سے پرواز کر جائے۔ خدا تعالیٰ نے آپ رضی اللہ عنہا ہی کے ذریعہ تنیم کی اجازت دی، آپ رضی اللہ عنہا کی شان میں قرآن مجید کی آیات نازل ہوئیں جو اب ہر شراب و مسجد میں شب و روز پڑھی جاتی ہیں ”فرمایا“ ابن عباس رضی اللہ عنہا مجھے اپنی تعریف سے معاف رکھو، مجھے یہ پتہ تھا کہ میں معدوم محض ہوتی۔“ (مسند رک مائتہ)

مرض الاذنات میں یہ وصیت فرمائی کہ اس حجرہ میں آنحضرت ﷺ کے ساتھ مجھے دفن نہ کرنا، میں نے ایک جرم کیا ہے، مجھے دیگر ازواج مطہرات کے ساتھ جنت البقیع میں دفن کر دینا۔ (طبقات ابن سعد، جزو ثامن ص ۵۰)

”اور رات ہی کو دفن کر دی جاؤں، صبح کا انتظار نہ کیا جائے“ کسی نے عرض کی کہ آپ رضی اللہ عنہا آنحضرت ﷺ اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ وغیرہ کے ساتھ دفن ہوتیں تو بہت بہتر تھا، فرمایا کہ ”اگر ایسا ہو تو پچھلا عمل جاتا رہے اور نیا شروع کروں“ (موط الامام محمد، باب النواذر)

آپ رضی اللہ عنہا نے ۱۷، رمضان المبارک ۵۸ھ بمطابق ۱۳ جون ۶۳۷ء بعد از نماز وتر بوقت شب وفات پائی۔

وفات کی خبر سن کر انصار اپنے گھروں سے نکل آئے، آپ رضی اللہ عنہا کے نماز جنازہ میں اتنا ہجوم تھا کہ لوگوں کا بیان ہے کہ رات کے وقت اتنا مجمع نہیں دیکھا گیا۔

بعض روایات میں ہے کہ غورقوں کا ہجوم دیکھ کر روز عید کے اڑدھام کا وہم ہوتا تھا۔ (طبقات ابن سعد، جزو ثامن ص ۵۲)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو معلوم ہوا تو بولیں کہ ”عائشہ رضی اللہ عنہا کے لیے جنت واجب ہے کہ وہ آنحضرت ﷺ کی سب سے محبوب بیوی تھیں“۔ (رواہ الماکم)

مسند طحاوی میں ہے کہ انہوں نے کہا ”خدا ان پر رحمت بھیجے کہ وہ اپنے باپ کے سوا آپ ﷺ کو سب سے زیادہ محبوب اور پیاری تھیں“۔ (طحاوی، مسند ام سلمہ رضی اللہ عنہا ص ۲۲۳)

ان دونوں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ کے قائم مقام حاکم تھے،

انہوں نے نماز جنازہ پڑھائی۔ قاسم بن محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہما، عبداللہ بن عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما، عبداللہ بن عقیق، عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہم اور عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما، یحییٰ بن اور بھائیوں نے قبر مبارک میں امداد۔ (مشترک عالم) اور مسند و مسیت جنت البقیع میں مدفون ہوئیں، مدینہ منورہ میں قیامت پر پاتھی کہ حج حرم نبوت کی ایک اور شمع بجھ گئی۔

حضرت مسروق رحمۃ اللہ علیہ (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں کہ اگر مجھے ایک بات کا خیال نہ ہو تو میں ام المومنین رضی اللہ عنہا کے لیے ہاتھ کا حلقہ قائم کرتا۔ (طبقات ابن سعد جز ثانی ص ۵۴) مدینہ منورہ کے ایک صاحب سے لوگوں نے پوچھا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی وفات پر اہل مدینہ نے کس قدر غم و الم کا اظہار کیا؟ جواب دیا کہ جس جس کی دماغ تھیں (یعنی تمام مسلمان) اسی کو ان کا غم تھا۔ (طبقات ابن سعد ص ۵۴)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے بعد کچھ متروکات چھوڑے، جن میں ایک جنگل بھی تھا، ان کی بہن حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کے حصہ میں آیا، حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے اس کو تاجر کا ایک لاکھ درہم میں خریدا، جانے ہو کہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے یہ خطیر رقم کہاں صرف کی؟ عزیز واقعہ رب میں تقسیم کر دی۔ (صحیح بخاری، باب منہ الواحد للرجل ۲)

ماخذ و مراجع

محمد بن اسماعیل البخاری رحمۃ اللہ علیہ	الصحيح للإمام البخاري
مسلم بن الحجاج القشيري رحمۃ اللہ علیہ	الصحيح للإمام مسلم
سليمان بن الأشعث النجستاني رحمۃ اللہ علیہ	السنن للإمام أبي داود
ابو عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ	السنن للإمام النسائي
نعم بن حمي الترمذي رحمۃ اللہ علیہ	السنن للإمام الترمذي
محمد بن يزيد القزويني رحمۃ اللہ علیہ	السنن للإمام ابن ماجه
الإمام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ	المسند للإمام احمد
علامہ ابن حجر العسقلاني رحمۃ اللہ علیہ	فتح الباري
العلامة ابن كثير رحمۃ اللہ علیہ	تفسير لابن كثير
الإمام ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ	طبقات ابن سعد
العلاء ابن كثير رحمۃ اللہ علیہ	البدایہ والنہایہ
	سير اعلام النبلاء
	تذكرة الحفاظ
احمد علي الختلي رحمۃ اللہ علیہ	كنز العمال
ابن حجر العسقلاني رحمۃ اللہ علیہ	الاصابة
ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ	الاستيعاب في معرفة الاصحاب
ابن ماكولا	الاكمال
ابن قيم رحمۃ اللہ علیہ	اعلام الموقعين
احمد بن يحيى رحمۃ اللہ علیہ	بخية الملتبس في رجال اللاندلس
خطيب بقره ادبي رحمۃ اللہ علیہ	تاريخ بغداد
نزه بن يوسف سبكي رحمۃ اللہ علیہ	تاريخ جرجان
احمد سبكي رحمۃ اللہ علیہ	تاريخ مكة

تحریر اسماء الصحابہ	امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ
تہذیب التجذیب	ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ
جمہرۃ انساب العرب	ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ
ذیل العلم	ذہبی رحمۃ اللہ علیہ
ذیل الفہر	حسینی رحمۃ اللہ علیہ
جامع بین العلم	ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ
رسالہ المستشرقین	حارث محاسبی رحمۃ اللہ علیہ
رحلہ ابن بطوطہ	ابن بطوطہ رحمۃ اللہ علیہ
شفاء الغرام فی تاریخ المیلاد الحرام	قاسمی رحمۃ اللہ علیہ
صفوۃ الصفوۃ	ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ
طبقات ابن سعد	محمد بن سعد والقدی رحمۃ اللہ علیہ
طبقات اسلامیہ فی تراجم الخلفیہ	عبد اللہ درتشی مصری رحمۃ اللہ علیہ
طبقات الختلابہ	ابو یعلیٰ موصلی رحمۃ اللہ علیہ
المعارف	ابن خثیر رحمۃ اللہ علیہ
المختلص	ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ
وفیات النعمان	ابن خلکان رحمۃ اللہ علیہ
منقبہ الامام احمد	ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ
المحدث الثامن	رامہری رحمۃ اللہ علیہ
علیہ الاولیاء	ابو نعیم الاسفہانی رحمۃ اللہ علیہ
تاریخ الطبری	علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ
حیۃ الصحابہ	مولانا یوسف کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ
فضائل صدقات	شیخ الحدیث مولانا زکریا رحمۃ اللہ علیہ
ذکایات صحابہ	شیخ الحدیث مولانا زکریا رحمۃ اللہ علیہ

تذوین حدیث	مولانا مناظر احسن بلخانی رحمۃ اللہ علیہ
تھیۃ الغریب	مولانا اعجازی رحمۃ اللہ علیہ
فیہ القرون کی درکاہیں	مولانا قاضی اعظم ہزار کیوری رحمۃ اللہ علیہ
سیرت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ	طالب المہاشی
حیاۃ الصحابہ رضی اللہ عنہم	الغلام محمد یوسف الکاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ
درس قرآنی	المفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ
انعام الہاری	المفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ

جۛ جۛ جۛ جۛ جۛ جۛ

